



# عساکر المہدیین

## کے سو سال

مصنف: ڈاکٹر الطاف حسین سعیدی

Published by:



**TEHREEK-E-FIKR-E-REZA**

**تحریک فکر رضا**

95, Undria Street (Chowki Mohalla), Mumbai - 400 008, India  
Tel: 56008260 • Visit our website : [www.fikreraza.net](http://www.fikreraza.net)

# حسام الحرمین

## کے سو ۱۰۰ سال

(پس منظر و پیش منظر)

تحریر: ڈاکٹر الطاف حسین سعیدی (پاکستان)

ناشر: تحریک فکر رضا

95، اندریا اسٹریٹ، ناگپاڑہ، ممبئی-8

فون: 5600 8260

email: editor@fikreraza.net

## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب :	حسام الحرمین کے سو سال (پس منظر و پیش منظر)
مصنف :	ڈاکٹر الطاف حسین سعیدی (ایم بی بی ایس)
کمپوزنگ :	مصنف بذاتِ خود
سن اشاعت :	۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۴ء
تعداد صفحات :	۶۴
اشاعت :	دسمبر ۲۰۰۴ء
تعداد :	۱۰۰۰
قیمت :	20/- (بیس) روپے

نوٹ: یہ کتاب ہماری ویب سائٹ [www.ahlesunnahshop.com](http://www.ahlesunnahshop.com) سے بھی خرید سکتے ہیں۔

## ملنے کے پتے

- ☆ کتب خانہ امجدیہ، ۴۲۵، نیا محل، جامع مسجد، دہلی
- ☆ اجیری بک ڈپو، ۱۶۷، ڈم ٹمکر روڈ، ناگپاڑہ، ممبئی۔ ۸
- ☆ مکتبہ طیبہ، اسماعیل حبیب مسجد، محمد علی روڈ، ممبئی۔ ۳
- ☆ مکتبہ اعلیٰ حضرت، محمد علی روڈ، ممبئی۔ ۳
- ☆ مکتبہ المدینہ، بھنڈی بازار، ممبئی۔ ۳
- ☆ سلور بک ایجنسی، بھنڈی بازار، ممبئی۔ ۳
- ☆ ناز بک ڈپو، بھنڈی بازار، ممبئی۔ ۳
- ☆ اردو کتاب گھر، نزد گھوٹالہ مسجد، منگل بازار، بھینڈی



## عرضِ ناشر

ڈاکٹر الطاف حسین سعیدی، ۱۹۶۳ء میں غلام حسین جو کہ ایک متوسط درجہ کے کاشتکار ہیں کے ہاں گاؤں ”چک کھیارہ“ تحصیل جہانیاں ضلع خانیوال (علاقہ ملتان شریف) پاکستان میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۷۹ء میں میٹرک پاس کیا تو خیالات مودودی جماعت کی طرف ہو گئے اور ان کے لٹریچر کا مطالعہ کیا۔ اسی دوران امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کی کتاب ”تمہید ایمان“ علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الحق المبین“ اور ”محاسن کنز الایمان“ از ملک شیر محمد اعوان مطالعہ کیں تو سابقہ خیالات سے توبہ کی اور مسلک اہل سنت اختیار کیا۔ الحمد للہ۔

ڈاکٹر الطاف حسین نشر میڈیکل کالج، ملتان سے ایم بی بی ایس کی تعلیم کے دوران غزالیٰ زماں علامہ سید احمد سعید کاظمی علیہ الرحمہ سے بیعت ہوئے۔ آپ نے تمام فرقہ ہائے باطلہ کے لٹریچر کا مطالعہ کیا، اور یہاں تک استعداد حاصل کر لی کہ عیسائی، مرزائی، وہابی، دیوبندی، شیعہ، منکر حدیث وغیرہ کا کوئی فرد ان سے بحث نہیں کر سکتا ہے۔ آپ بڑی سنجیدہ اور متین طبیعت رکھتے ہیں۔ آپ کی ایک کتاب ”افضلیت غوث اعظم“ شائع ہو چکی ہے، دوسری کتاب ”آؤ حدیث کی طرف“ زیر طبع ہے۔ ماہنامہ ”السعد“ ملتان میں آپ کے مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب ضلع وہاڑی کے ایک سرکاری اسپتال میں تعینات ہیں۔ نثار ہومیو پیتھک کالج کے سابق لیکچرار بھی رہے ہیں۔ آپ ڈیوٹی کے بعد ہومیو پیتھک کی پریکٹس بھی کرتے ہیں۔ صوم و صلوٰۃ کے پابند ہیں۔ اللہ کریم جل مجدہ ان کے علم و عمل میں برکت فرمائے، آمین۔

زیر نظر مقالہ اس الزام کی تردید میں تحریر کیا گیا ہے کہ جناب دیکھے مولانا احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ نے بڑے بڑے علماء کی تکفیر کر دی، علمائے دیوبند نے اپنی عبارات کی وضاحت بھی کی پھر بھی مولانا احمد رضا خاں نے ان کو کافر قرار دیدیا، جبکہ ان عبارات کا وہ

مفہوم نہیں جو مولانا احمد رضا خاں نے لیا۔ وغیرہ وغیرہ

الحمد للہ زیر نظر مضمون میں محترم ڈاکٹر الطاف حسین سعیدی صاحب نے ان تمام مفہیم کا قلع قمع کر دیا ہے جو کہ علمائے دیوبند ان عبارات کے دفاع میں بیان کرتے ہیں۔ یہ لوگ رسول دشمنی میں اتنے اندھے ہو چکے ہیں کہ انہیں توہین آمیز عبارات کا احساس ہی نہیں بلکہ جس بات سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل ظاہر ہوتے ہوں وہ بھی انہیں اچھی نہیں لگتی۔ ایک مرتبہ مولانا محمد سعید اسد مدظلہ (فیصل آباد، پاکستان) اور دیوبندی مولوی امین صفدر اوکاڑوی (ملتان، پاکستان) کے مابین حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کے موضوع پر مناظرہ ہوا، مولانا سعید اسد صاحب نے مولوی اشرف علی تھانوی کی کتاب ”نشر الطیب“ سے حدیث جابر رضی اللہ عنہ کا حوالہ پیش کیا، دیوبندی مولوی نے جواب میں کہا کہ اس حدیث کی سند پیش کرو۔ مولانا سعید اسد نے کہا کہ اس کی سند اپنے بابا (مولوی اشرف علی تھانوی) سے پوچھو، اس نے یہ حدیث اپنی کتاب میں لکھی ہے۔ دیوبندی مولوی کہنے لگا کہ بزرگوں سے غلطی ہو سکتی ہے۔ اس واقعہ سے پتا چلتا ہے کہ جو صریحاً گستاخیاں ہیں وہ انہیں نظر ہی نہیں آتیں اور جس بات سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل ظاہر ہوں انہیں وہ فضائل بھی غلطیاں ہی نظر آتی ہیں۔ کسی نے سچ کہا ہے ”خدا جب عقل لیتا ہے حماقت آ ہی جاتی ہے۔“

رہا یہ الزام کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے علمائے دیوبند کی تکفیر کر کے زیادتی کی تو اس کے جواب میں عرض ہے کہ دیوبندی مولوی محمد ادریس کاندھلوی، لاہور (متوفی ۱۹۷۴ء) لکھتے ہیں!

”حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی فرمایا کرتے تھے کہ علماء کسی کو کافر نہیں بناتے اور نہ کوئی کسی کو کافر بنا سکتا ہے، کافر تو خود اپنے قول و فعل سے بنتا ہے، البتہ علماء اس کو یہ بتا دیتے ہیں کہ اس قول و فعل سے آدمی کافر ہو جاتا ہے، کافر بنانا علماء کے اختیار میں نہیں اور بتا دینا جرم نہیں۔“

(مولوی محمد ادریس کاندھلوی، مسلمان کون ہے کافر کون؟، مطبوعہ لاہور، ص ۱۱)

(اقاضات الیومیہ، حصہ چہارم، ملفوظ نمبر ۴۷، مطبوعہ ادارہ اشرفیہ ٹمپل روڈ کراچی، ص ۴۹)  
 امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے کسی کو کافر نہیں بنایا، بلکہ شرعی فریضہ ادا کیا اور بتایا  
 کہ تم لوگوں کی یہ عبارتیں متقیین الوہیت و رسالت کی وجہ سے کفریہ ہیں ان سے توبہ کیجئے۔  
 یہ کہنا کوئی جرم نہیں بلکہ خیر خواہی ہے۔ امام احمد رضا بریلوی کی احتیاط کا یہ عالم ہے کہ  
 ۱۳۰۹ھ میں رسالہ ”سبحان السبوح“ پہلی بار شائع ہوا، اس میں گنگوہی صاحب اور قائلین  
 امکان کذب پر اٹھتر ۷۸ وجہ سے لزوم کفر ثابت کیا، لیکن تکفیر نہیں کی۔ ۱۳۱۶ھ میں رسالہ  
 ”الکوکیۃ الشہابیہ“ شائع ہوا جس میں مولوی اسماعیل دہلوی (متوفی ۱۸۳۱ء) کے ستر ۷۰  
 کفریات گنائے لیکن تکفیر سے اجتناب ہی کیا۔ اس حقیقت کو خود امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے  
 یوں بیان فرمایا ہے۔

”مسلمانو! یہ روشن ظاہر واضح قاہر عبارات تمہارے پیش نظر ہیں، جنہیں  
 چھپے ہوئے دس دس اور بعض سترہ اور تصنیف کو انیس سال ہوئے اور ان  
 دشنامیوں کی تکفیر تو اب چھ سال یعنی ۱۳۲۰ھ سے ہوئی ہے، جب سے ”المحمد  
 المستند“ چھپی، اب عبارات کو بغور نظر فرماؤ اور اللہ و رسول کے خوف کو سامنے  
 رکھ کر انصاف کرو۔

یہ عبارتیں فقط ان مفتریوں کا افتراء ہی رد نہیں کرتیں بلکہ صراحۃً صاف  
 صاف شہادت دے رہی ہیں کہ ایسی عظیم احتیاط والے بے ہرگز ان دشنامیوں  
 کو کافر نہ کہا، جب تک یقینی قطعی واضح روشن جلی طور سے ان کا صریح کفر آفتاب  
 سے زیادہ روشن نہ ہو لیا، جس میں اصلاً اصلاً ہرگز ہرگز کوئی گنجائش، کوئی تاویل  
 نہ نکل سکی۔

آخر یہ بندۂ خدا وہی تو ہے جو ان کے اکابر پر ستر ستر وجہ سے لزوم کفر  
 کا ثبوت دے کر یہی کہتا ہے کہ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایل لا الہ الا اللہ  
 کی تکفیر سے منع فرمایا ہے، جب تک وجہ کفر آفتاب سے زیادہ روشن نہ ہو جائے



اور حکم اسلام کے لیے اصلاً کوئی ضعیف سا ضعیف محمل باقی نہ رہے۔

یہ بندہ خدا و نبی تو ہے جو خود ان دشنامیوں کی نسبت جب تک ان کی دشنامیوں پر اطلاع یقینی نہ ہوئی تھی، اہتر وجہ سے بحکم فقہائے کرام لزوم کفر کا ثبوت دے کر یہی لکھ چکا تھا کہ ہزار ہزار بار حاش اللہ میں ہرگز ان کی تکفیر پسند نہیں کرتا۔

جب کیا ان سے کوئی ملاپ تھا، اب رنجش ہو گئی، جب ان سے جائیداد کی کوئی شرکت نہ تھی اب پیدا ہوئی؟ حاش اللہ! مسلمانوں کا علاقہ محبت و عداوت خدا و رسول ہے، جب تک ان دشنام دہوں سے دشنام صادر نہ ہوئیں یا اللہ و رسول کی جناب میں ان کی دشنام نہ دیکھی سنی تھیں، اس وقت کلمہ گوئی کا پاس لازم تھا، غایت احتیاط سے کام لیا، حتیٰ کہ فقہائے کرام کے حکم سے طرح طرح اُن پر کفر لازم تھا، مگر احتیاطاً ان کا ساتھ نہ دیا اور متکلمین کا عظام کا مسلک اختیار کیا، جب صاف صریح انکار ضروریات دین و دشنام دہی رب العالمین و سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم آنکھ سے دیکھی تو اب بے تکفیر چارہ نہ تھا کہ اکابر آئمہ دین کی تصریحیں سن چکے۔“

(امام احمد رضا، تمہید ایمان، مطبوعہ، لاہور ۱۹۸۸ء، ص ۴۸ تا ۵۰)

مرتضیٰ حسن درہنگی (متوفی ۱۹۵۱ء) سابق ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں!

”اگر (مولانا احمد رضا) خاں صاحب کے نزدیک بعض علماء دیوبند واقعی

ایسے تھے جیسا کہ انہوں نے سمجھا، تو خاں صاحب پر ان علماء دیوبند کی تکفیر فرض

تھی اگر وہ ان کو کافر نہ کہتے تو خود کافر ہو جاتے۔“

(مرتضیٰ حسن درہنگی، اشد العذاب، مطبوعہ مجتہائی جدید دہلی، ص ۱۳)

امام احمد رضا کے اسی تاریخی کارنامے ”حسام الحرمین“ کے سو سال مکمل ہونے پر ادارہ تحریک فکر رضا اس مقالہ کو شائع کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرما کر نافع خواص و عوام بنائے۔ اور اس کی روشنی میں ہمیں ایمان کو مضبوط کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

اللہ تعالیٰ بڑا بے نیاز ہے، وہ اپنے بندوں کو جانچنے کے لیے انہیں طرح طرح کے امتحانات سے گزارتا ہے۔ ۱۲۰۰ھ کے بعد جو فتنے برصغیر کے مسلمانوں کے لیے پیدا ہوئے، وہ قیامت کی نشانیوں میں شمار کیے جاسکتے ہیں۔ الآیات بعد المائین (مشکوٰۃ) کا ایک ممکنہ مفہوم (احتمال) یہ بھی لیا گیا ہے کہ ہوسکتا ہے کہ بارہ سو سال بعد آثار قیامت نمودار ہوں۔ چنانچہ تیرھویں صدی کی ابتداء میں شاہ اسماعیل دہلوی (۱۱۹۳ھ-۱۲۳۶ھ) نے تقویۃ الایمان لکھ کر تفریق بین المسلمین کا آغاز کیا، کتاب ”ارواحِ حلیہ“ میں حالاتِ شاہ اسماعیل دہلوی حکایت نمبر ۵۹ میں ہے کہ انہوں نے اپنے اس جرم کا اعتراف بھی کیا ہے۔ باہمی خانہ جنگی، لڑائی بھڑائی اور فساد کا اعتراف کرنے کے باوجود بھی کتاب میں کوئی تبدیلی نہ کی گئی، بلکہ کتاب ”صراطِ مستقیم“ میں اپنے پیرسید احمد بریلوی (۱۲۰۱ھ-۱۲۳۶ھ) کے لیے اللہ تعالیٰ سے مصافحہ و مکالمہ اور کلامِ حقیقی کرنے کے دعوے کیے اور ان کے لیے معصومیت اور وحیِ باطنی کے مقام کا دعویٰ بھی کیا گیا۔ ظاہر ہے کہ منصبِ نبوت نشانے پر ہے۔ ایک جماعتِ علماء اپنے اس لیڈر کو امام مہدی ماننے لگی اور اس نے چہل حدیث بھی بزعم خویش جمع کر لی۔ (حاشیہ، شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک، ص ۱۳۲-۱۳۳)

بالاکوٹ کے معرکے میں یہ تحریک بظاہر اپنے انجام کو پہنچی مگر اس کی باقیات نے مہدویت اور نبوت پر تدریجاً پہنچنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ علمائے حق نے اپنے اپنے طور پر ان فتنوں کا مقابلہ کیا۔ مولانا احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”حسام الحرمین“ اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ یہ کتاب ذی الحجہ ۱۳۲۳ھ میں لکھنی شروع ہوئی اور ۱۳۲۴ھ/۱۹۰۴ء میں مکمل ہوئی۔ ۱۳۲۵ھ میں اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہوئی۔ آج اس کتاب کو وجود میں آئے ایک صدی گزر چکی ہے۔ جھوٹ، بہتان، گالی گلوچ، دھوکہ فراڈ اور



تشدد کے ساتھ اس کتاب کا جواب دینے کی کوششیں کی گئیں، جس سے مذہبی خودکشی کی کئی علمی مثالیں بھی سامنے آئیں۔ متعلقہ افراد کے نام و جرم بمع تبرہ حاضر خدمت ہیں۔

## ۱۔ مرزا غلام احمد قادیانی کا مجرم:

مرزا غلام احمد قادیانی (۱۸۳۹ء۔ ۱۹۰۸ء) نے ۱۸۸۰ء۔ ۱۸۸۳ء میں ”برائین احمدیہ“ شائع کی جس میں مدعی نے الہام مجدد ہونے کا دعویٰ کیا۔ ۱۸۹۱ء میں مہدی اور مسیح ہونے کا دعویٰ کیا اور ۱۹۰۱ء میں نبوت کا جھوٹا دعویٰ کیا۔ اس کا پس منظر بیان کرتے ہوئے اس بات سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا کہ ۱۸۶۹ء میں انگریز مفکرین پادریوں کی ایک جماعت ایک خاص مقصد کے لیے ہندوستان آئی۔ ۱۸۷۰ء میں اس وفد کے ارکان کا واپس لندن پہنچ کر اجلاس ہوا، ایک رپورٹ تیار ہوئی، جس میں ایک ایسا آدمی تلاش کرنے پر زور دیا گیا جو اپنے ظلی نبی ہونے کا اعلان کرے۔ (پیش لفظ، بیس بڑے مسلمان، از ڈاکٹر خالد محمود، مطبوعہ لاہور، ص ۶)

دو سال بعد ہی ۱۸۷۲ء میں کتاب ”تخذیر الناس“ وجود میں آئی جس میں خاتم النبیین کے مسنون، متواتر اور اجماعی معنی کو ٹھکرا کر نیا معنی ایجاد کیا گیا۔ مگر سات سال بعد ۱۸۷۹ء میں تخذیر الناس کا مصنف مر کر مٹی میں مل گیا تو متبادل ڈھونڈا گیا، چنانچہ اسی سال مرزا قادیانی نے ”برائین احمدیہ“ نامی کتاب لکھنے کا اعلان کیا۔ ۱۸۸۰ء سے ۱۸۸۳ء تک اس کتاب کی چار جلدیں وجود میں آئیں۔ اس کتاب میں الہامات ایجاد کر کے مقامات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پہ ڈاکہ ڈالا اور تحریف قرآن کا ارتکاب کیا۔ مگر غیر مقلد مولوی محمد حسین بیالوی (متوفی ۱۳۳۸ھ) نے اپنے رسالہ ”اشاعت السنۃ“ میں اسے اسلام کی تاریخ میں بے نظیر کتاب قرار دیا۔ ۱۸۸۳ء میں ہی غیر مقلدین کے شیخ الکل مولوی نذیر حسین دہلوی (متوفی ۱۳۲۰ھ) نے ۱۷ نومبر ۱۸۸۳ء کو مرزا قادیانی کا نکاح پڑھایا (مطرقۃ الحدید، از مولوی یحییٰ گویدلوی غیر مقلد، ص ۱۴) ابوالحسن علی میاں ندوی اور رفیق دلاوری مصنف ”رئیس قادیان“ بھی برائین احمدیہ پر سب اچھا کا فتویٰ دیتے ہیں۔ (مطرقۃ الحدید، ص ۳۹، ۴۰)

بہ ہر حال جب براہین احمدیہ چھپی تو ۱۳۰۱ھ مولوی محمد لدھیانوی، مولوی عبداللہ لدھیانوی اور مولوی عبدالعزیز لدھیانوی اپناے مولانا عبدالقادر لدھیانوی نے براہین احمدیہ کے مصنف کو طحہ وزندیق قرار دیا۔ ۱۳۰۲ھ/۱۸۸۴ء میں مناظر اہل سنت حضرت علامہ غلام دھگیر قصوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ردّ شائع کیا، جس کا نام ”رجم الشیاطین بر اغلوات البراحین“ ہے۔ اس کے علاوہ آپ نے ”تحقیقات دھگیر یہ فی ردّ ہفوات براہینیہ“ بھی لکھی۔ مگر دیوبندیت کے امام مولوی رشید احمد گنگوہی (متوفی ۱۳۲۳ھ) نے ان حضرات کا فتویٰ ردّ کرتے ہوئے مرزا قادیانی کو مرد صالح قرار دیا۔ (فتاویٰ قادریہ از مولوی محمد لدھیانوی، ص ۳۔ رئیس قادیان، ص ۳۷۴۔ تقدیس الوکیل، ص ۳۹۰) اس پر مذکورہ علمائے لدھیانہ نے رشید احمد گنگوہی صاحب کو گمراہ و گمراہ گر کہا، خناس کہا، الہاماً بد شکل قرار دیا۔ (فتاویٰ قادریہ صفحہ ۹۹، ۱۳۱، ۱۳۰) اور مولوی رشید احمد گنگوہی کے فتاویٰ امکان کذب کا ردّ کیا۔ (فتاویٰ قادریہ ص ۹۴، ۱۳۱) مذکورہ علماء لدھیانہ کو دیوبندی قرار دینا عجیب تحکم اور سینہ زوری ہے۔

مولانا غلام دھگیر قصوری رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۳۰۶ھ/۱۸۸۹ء میں اپنی کتاب ”تقدیس الوکیل“ ص ۳۹۰ میں تذکرہ کیا ہے کہ ”مرزا قادیانی براہین احمدیہ میں انبیاء سے برابری کرنے سے بڑھ کر نبیوں سے اپنے آپ کو اونچا کر رہا ہے، یہاں رشید احمد اس کو مرد صالح سے تعبیر کرتے ہیں، اور فقیر نے جب اس کا ردّ لکھ کر مع اس کی اصل کتاب اور مولوی محمد حسین بٹالوی کے رسالہ ”اشاعت النہ“ کے جس میں اس نے مرزا کے اقوال کی تائید کی ہے، حرثین معظمین بھیج کر فتویٰ طلب کیا تو ..... مفتیان اربعہ مذاہب مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ وغیرہم مدرسین نے اس کی تکفیر و تقسیت فرمائی۔

۱۸۹۱ء میں جب مرزا قادیانی نے حیات مسیح علیہ السلام کا انکار کیا اور مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا تو مولوی محمد حسین بٹالوی اور مولوی نذیر حسین دہلوی وغیرہ بھی مرزا کے مقابلے پر اُتر آئے۔ ان کے جلو میں مولوی ثناء اللہ امرتسری (متوفی ۱۹۳۸ء) بھی آ گئے، تاہم ان سات سالوں میں غیر مقلدوں اور دیوبندیوں کے عوام کا کافی حصہ مرزا کے جال میں آچکا تھا۔

۱۳۱۱ھ/۱۸۹۳ء میں مولانا غلام رسول شہید امرتسری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء) نے ”الاحكام الصحیح فی اثبات حیاة المسیح“ لکھی، مولانا ارشاد حسین رام پوری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۱۱ھ/۱۸۹۳ء) نے بھی ”فتویٰ در تردید دعاوی مرزا قادیانی“ لکھا۔ مولانا غلام قادر بھیروی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۲۷ھ/۱۹۰۹ء) نے ”فتویٰ در ابطال نکاح المرتد“ لکھ کر پنجاب میں سب سے پہلے مرزا کو مرتد قرار دیا۔

مولانا غلام دستگیر قصوری رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۳۱۴ھ میں مرزا کو مباہلہ کے لیے للکارا اور ”فتح الرحمانی بہ دفع کید قادیانی“ لکھی۔ مرزا قادیانی کو جنوری ۱۸۹۷ء میں طے شدہ میدان مباہلہ میں آنے کی جرأت نہ ہوئی، مولانا نے جان لیا کہ ابھی مرزا کی موت کا وقت دور ہے جیسا مباہلہ میں آنے سے بچ گیا، آتا تو مرجاتا۔ آپ نے دعا کی کہ مرزا کو توبہ کی توفیق ملے یا پھر (اپنے وقت پر) ظالموں کی جڑ کٹنے (مرزا کی موت کا عمل) اتنا تو ہین آمیز ہو کہ مسلمان خوش ہوں اور تیری حمد کریں۔ مولانا غلام دستگیر قصوری رحمۃ اللہ علیہ اتمام حجت کے تمام مرحلے پورے کرنے کے بعد اپنا فرض ادا کر کے ۱۳۱۵ھ/۱۸۹۷ء میں اس دنیا سے رخصت ہوئے۔

حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۱۹ھ/۱۹۰۱ء) ۱۸۸۹ء میں مناظرۂ بہاول پور میں مرزا قادیانی کے بارے میں مولانا غلام دستگیر قصوری علیہ الرحمہ کی زبانی فتوے سن چکے تھے اور مولانا قصوری کی حمایت بھی کر چکے تھے۔ (ملاحظہ ہو تقدیس الوکیل) آپ نے اپنی کتاب ”فوائد فریدیہ“ ۱۸۹۵ء میں چھپوائی تو اس میں مردود اور دوزخی فرقوں میں فرقہ احمدیہ مرزائیہ بھی درج فرما دیا۔ مرزائیوں نے جعل سازی سے جو مکتوب (بذریعہ غلام احمد اختر مولوی رکن دین) ”اشارات فریدی“ میں درج کروایا، اس کے موضوع (گھڑے ہوئے اور جعلی) مکتوب ہونے کا یہی ثبوت کافی ہے کہ اس جعلی خط میں ہے کہ ”میری زبان پر کبھی بھی تیرے بارے میں سوائے تعظیم کے کوئی کلمہ جاری نہیں ہوا“، حالانکہ اس سے پہلے دو سال سے فوائد فریدیہ چھپی ہوئی تھی اور اس میں آپ نے مرزائی احمدی فرقہ کو مردود اور دوزخی لکھا تھا۔ پس ثابت ہوا کہ یہ خواجہ غلام فرید علیہ الرحمہ پر بہتان تراشی کی گئی ہے۔



دیوبند کے شیخ النکل مولوی رشید احمد گنگوہی سب سے آخر میں مرزا کے مخالف ہوئے اور اُسے صرف ”گم راہ“ کہا۔ (ریس قادیان، ص ۴۱۸، ۴۵۱۔ تذکرۃ الرشید، ج ۱، ص ۱۴۰) مرزا قادیانی کے کافر یا مرتد ہونے کا کوئی فتویٰ گنگوہی صاحب کے قلم سے جاری نہ ہوسکا، کتاب یا رسالہ لکھنا تو دور کی بات ہے۔

۱۳۱۴ھ میں مولانا قاضی فضل احمد لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ مصنف ”انوار آفتاب صداقت“ (متوفی ۱۹۴۶ء تقریباً) نے کتاب ”کلمہ فضل رحمانی“ لکھ کر مرزا کی حقیقت کو ظاہر کیا۔ ۱۳۱۵ھ/ ۱۸۹۷ء میں سہارنپور (یوپی، انڈیا) سے حیات مسیح کے سلسلے میں بریلی شریف سوال بھیجا گیا تو مرزا کے رد میں مولانا حامد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۶۳ھ/ ۱۹۴۳ء) نے ”الصارم الربانی علی اسراف القادیانی“ لکھی، مولانا احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۴۰ھ/ ۱۹۲۱ء) نے اس کی تقریظ میں مرزا کو فرعون اور شیطان قرار دیا۔

۱۸۹۹ء میں مولانا محمد حسن فیضی جہلمی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۱۹ھ/ ۱۹۰۱ء) نے ۱۳ فروری کو مسجد حکیم حسام الدین (سیالکوٹ) میں اپنا ایک بے نقط عربی قصیدہ مرزا کو دیا اور پڑھنے کو کہا مگر مرزا نے پڑھنے کی جرأت نہ کی اور اپنے جاہل ہونے کا ثبوت دیا۔

۱۳۱۷ھ/ ۱۹۰۰ء میں پیر مہر علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۵۶ھ/ ۱۹۳۷ء) نے کتاب ”شمس الہدایہ فی اثبات حیات المسیح“ لکھی۔ ۲۵ اگست ۱۹۰۰ء کو حضرت اعلیٰ گولڑوی علیہ الرحمہ کا مرزا سے لاہور میں مناظرہ ہونا تھا مگر مرزا نہ آیا۔ آپ نے ۱۳۱۹ھ/ ۱۹۰۲ء میں لاجواب کتاب ”سیف چشتیائی“ لکھی۔

اگست ۱۹۰۲ء/ ۱۳۲۰ھ میں مولانا پیر عبدالغنی کشمیری امرتسری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۳۸ھ) نے امرتسر سے بریلی شریف ایک فتویٰ تصدیق کے لیے بھیجا، اس میں مرزا کی عبارات متفرقہ درج تھیں، تو مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ ”السوء والعقاب علی المسیح الکذاب“ لکھا، جس میں آپ نے لکھا کہ ”اس شہر میں مرزا کا فتنہ نہ آیا، اس کی تحریرات یہاں نہیں ملتیں“۔ اور پھر اس کی ہر عبارت کی قباحت ثابت کرنے کے بعد لکھا کہ ”اگر یہ اقوال مرزا کی تحریروں میں اسی طرح ہیں تو واللہ واللہ وہ یقیناً کافر اور جو اس کے ان اقوال یا ان کے

امثال پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ کہے وہ بھی کافر۔ پھر مرزائیوں کے بارے میں لکھا کہ ”مرزا کو امام و پیشوا و مقبول خدا کہتے ہیں قطعاً یقیناً سب مرتد ہیں۔“ اس فتویٰ کے بعد مرزا کی کتابیں منگوائی گئیں تو ۱۳۲۰ھ میں ہی ”المستمد المستمد بناء نجاۃ الابد“ میں مرزا کی بعض عبارات ذکر کر کے تکفیر فرمائی، ۱۳۲۳ھ میں ”قہر الدیان علی مرتد بقادیان“ لکھی۔ ۱۳۲۴ھ میں ”حسام الحرمین“ میں مرزائے قادیان کی تکفیر حرمین شریفین کے علماء کی تصدیقوں کے ساتھ کی گئی۔ اس کے رد عمل میں علمائے دیوبند کو بھی ”المہند“ میں ۱۳۲۶ھ میں مرزا قادیانی کو کافر قرار دینا پڑا۔ ساتھ ہی یہ جھوٹ بھی بولا گیا کہ، مولانا رشید احمد گنگوہی کا کفر قادیانی کا فتویٰ مطبوع و شائع شدہ ہے، حالانکہ وہ فتویٰ گمراہی کا ہے۔ (تذکرۃ الرشید، ج ۱، ص ۱۴۰) اہل علم جانتے ہیں کہ کفر اور گمراہی میں بعض اعتبار سے نہ سہی تو بعض اعتبار سے فرق ہے۔

اسی دوران مولانا کرم الدین دبیر ساکن موضع بھسین ضلع جہلم رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۶۵ھ/۱۹۴۶ء) نے ۱۹۰۲ء سے ۱۹۰۴ء تک مرزا اور مرزائیوں کو سرکاری مقدمات میں خوب رسوا کیا۔

مولانا نواب الدین رضا اسی چشتی صابری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۶۵ھ/۱۹۴۶ء) نے اگست ۱۹۰۳ء میں مرزا کو بازو سے پکڑا اور لا جواب کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اگر خدا کو نبی بنانا ہوتا تو تجھ جیسے بچہ کو نہ بنانا بلکہ مجھ جیسے وجیہ کو بنانا مگر نبوت کا دروازہ بند ہو چکا ہے۔“

۲۲ مئی ۱۹۰۸ء کو حضرت پیر سید جماعت علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۷۰ھ/۱۹۵۱ء) نے بادشاہی مسجد لاہور میں جمعۃ المبارک کے خطبے میں مرزا قادیانی کو مباہلہ کا چیلنج دیا، مرزا لاہور میں موجود تھا، بار بار کے تقاضا اور اعلان کے باوجود سامنے نہ آسکا۔ ۲۵، ۲۶ مئی کی درمیانی شب میں آپ نے مرزا کی موت کی پیش گوئی فرمائی اور ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو مرزا عبرت ناک رسوائی کے ساتھ مرکز جہنم رسید ہوا۔ فقطح دابر القوم الذین ظلموا والحمد للہ رب العلمین۔

علمائے غیر مقلدین کے شیخ الکل مولوی نذیر حسین دہلوی (متوفی ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء) نے مرزا کو مسلمان ماننے والے علماء کے خلاف کوئی فتویٰ نہ دیا (فتاویٰ نذیریہ، ج ۲، ص ۳۸۹)

گویا مرزا کی تکفیر کو فروغی اور مختلف فیہ قرار دیا۔ مولوی ثناء اللہ امرتسری غیر مقلد کو فاتح قادیان کہا جاتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مرزا کے خلاف مولوی ثناء اللہ نے بہت کام کیا۔ مگر بایں ہمہ کتاب ”فیصلہ مکہ“ ص ۲۶ پر اُن کے بارے میں ان کے ساتھی انکشاف کرتے ہیں کہ ”آپ نے لاہوری مرزائیوں کے پیچھے نماز پڑھی..... آپ نے فتویٰ دیا کہ مرزائیوں کے پیچھے نماز جائز ہے..... آپ نے مرزائیوں کو عدالت میں مرزائی وکیل کے سوالات کے جواب دیتے ہوئے مرزائیوں کو مسلمان مانا۔“ آپ نے ۲۲ اپریل ۱۹۱۵ء کو اخبار اہل حدیث امرتسر میں لکھا کہ ”میرا مذہب اور عمل ہے کہ ہر ایک کلمہ گو کے پیچھے اقتداء جائز ہے چاہے وہ شیعہ ہو یا مرزائی۔“ آپ نے ۱۷ جولائی ۱۹۰۸ء کے اخبار اہل حدیث امرتسر میں لکھا کہ ”مرزائیوں کو کافر نہ کہنے والوں کو کافر کہنا صحیح نہیں ہے۔“ آپ نے ۲ نومبر ۱۹۳۳ء کے اخبار اہل حدیث امرتسر میں مرزائن عورت سے نکاح جائز قرار دیا۔ گویا مولوی ثناء اللہ امرتسری کے نزدیک بھی تکفیر مرزائی فروغی اور مختلف فیہ مسئلہ تھا۔

مولوی شمس الحق ڈیلانی غیر مقلد (متوفی ۱۳۲۹ھ) نے مرزائیوں کو صرف گمراہ کہا۔  
(مطرقۃ الحدید، ص ۸۔ فیصلہ مکہ، ص ۷)

ہفت روزہ ”تنظیم اہل حدیث“ لاہور شمارہ ۲۲ مارچ ۱۹۷۴ء میں انکشاف کیا گیا کہ (امیر جمعیت اہل حدیث) مولوی محی الدین لکھوی تو اس حد تک پہنچ گئے ہیں کہ مرزائیوں کو کافر نہیں کہتے۔“

مولانا ابو الاعلیٰ مودودی (متوفی ۱۹۷۹ء) کا ایک مکتوب ملتا ہے کہ لاہوری احمدی جماعت کی تکفیر نہیں ہو سکتی کہ وہ مرزا قادیانی کو محض ایک مجذومانتے ہیں۔ ڈاکٹر اسرار احمد (امیر تنظیم اسلامی) نے کتاب ”تحریک جماعت اسلامی، ایک تحقیقی مطالعہ“ ص ۱۹۰ پر مولانا مودودی کی جماعت کا یہی موقف ذکر کیا ہے۔

مولوی اشرف علی تھانوی حسام الحرمین کے ایک سال بعد ۱۳/رمزی قعد ۱۳۲۵ھ تک یہی لکھ رہے ہیں کہ ”خاص مرزا کی نسبت مجھ کو پوری تحقیق نہیں کہ کوئی وجہ کفر کی ہے یا نہیں۔ (امداد الفتاویٰ، ج ۴، ص ۱۱۶) دس سال بعد ۲۶/شوال ۱۳۳۵ھ کو تھانوی کو کسی معتقد نے خط



لکھا تو اس نے شکایت کی کہ ”اس وقت جناب کا اور حضرات دیوبند کا بہت اثر ہے، اگر حضرات کی خاص توجہ اس طرف ہوتی تو لوگوں پر زیادہ اثر ہوتا اور لوگوں کو یہ خیال ہوتا کہ واقعی یہ فتنہ ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔“ جواباً تھانوی صاحب نے ردِ قادیانیت کو فرض کفایہ کہہ کر جان چھڑائی۔ (امداد الفتاویٰ، ج ۲، ص ۱۷۸) بلکہ تھانوی صاحب نے چشتی رسول اللہ کو کلمہ کفر ماننے سے انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ ”کلمہ کفر جب ہے کہ ماڈل نہ ہو۔“ پھر دو تاویلیں گھڑی ہیں، اور ایک قول صحابی گھڑا ہے کہ انہوں نے (صحابی نے) کہا ہے ”السی رسول اللہ البکم“۔ محاذ اللہ (السنۃ الجلیہ فی الچشتیہ العلیہ، از مولوی اشرف علی تھانوی، مطبوعہ الہ آباد ۱۳۵۱ھ، صفحہ ۱۱۷) اہل سنت ایسا کلام کفر مانتے ہیں، تو اثر تو کیا خبر واحد سے بھی یہ ثابت نہیں۔ ایسا سکر یا غلبہ حال میں ہی ہو سکتا ہے۔ (ان شاء اللہ اس موضوع پر پھر کبھی لکھا جائے گا)

مولانا ابوالکلام آزاد وفاتِ مسیح کے قائل تھے اور مرزا کو برا نہیں کہتے تھے۔ (ملفوظات آزاد، ص ۱۳۰)

مولوی عبید اللہ سندھی اپنی تفسیر ”الہام الرحمن فی تفسیر القرآن“ ص ۲۴۱ پر لکھتے ہیں کہ ”جو حیاتِ عیسیٰ لوگوں میں مشہور ہے، یہ یہودی کہانی نیز صابی من گھڑت کہانی ہے۔“ مولوی عبید اللہ سندھی احمدی اور غیر احمدی میں نفرت کے قائل نہیں تھے، وہ اس روکی مذہبیت کو مٹانا چاہتے تھے۔ (اقبال، قائد اعظم اور پاکستان، از راجہ رشید محمود، ص ۱۴۴)

مولوی کفایت اللہ دہلوی نے خاندانی مرزائی کے ہاتھ کا ذبیحہ درست قرار دیا ہے اور اسے اہل کتاب کے درجے میں رکھا ہے۔ (کفایت المفتی، ج ۱، ص ۳۱۳)

مفتی عزیز الرحمن دیوبندی نے فتویٰ دیا ہے کہ جس شخص کو مرزا کے عقائد باطلہ کا علم ہو مگر وہ شخص کسی شبہ اور تاویل سے کافر نہ کہے تو اس کو کافر نہ کہا جائے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، ج ۱، ص ۸۷)

دیوبندی شیخ التفسیر مولوی احمد علی لاہوری نے صاف صاف کہہ ڈالا کہ ”مرزا غلام احمد قادیانی اصل میں تو نبی تھے لیکن میں نے ان کی نبوت کشید کر لی اور یہ نبوت اب مجھے وحی کی

منفعتوں سے نواز رہی ہے۔“ (ماہنامہ چغلی، دیوبند، شمارہ جنوری ۱۹۵۷ء)

قادیانی نبوت اور وحی کے فیض یافتہ یہ اکیلے ہی نہیں بلکہ دیوبندی حکیم الامت مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنی کتاب ”احکام اسلام عقل کی نظر میں“ میں مرزا کی کتابوں کی عبارتوں کی عبارتیں اپنے نام سے شائع کی ہیں اور وہ اس میں مکمل فیض یافتہ مرزا معلوم ہوتے ہیں۔ (مطرقۃ الحدید، ص ۵۳، ۵۴) اس کتاب کا پہلا حصہ ان کی زندگی میں کتابی شکل میں شائع ہوا۔ دوسرا حصہ ماہنامہ ”الہادی“ کی جلد اول از جمادی الاول ۱۳۴۳ھ لغایت ربیع الثانی ۱۳۴۴ھ میں طبع ہوا جو محمد عثمان عاوی کی ادارت میں مطبع محبوب المطابع دہلی سے چھپ کر کتب خانہ اشرفیہ دہلی سے شائع ہوتا تھا۔ شمسِ تقویم کے مطابق اس شمارہ کی تاریخ طباعت نومبر ۱۹۲۵ء بنتی ہے اور مولانا تھانوی کے نام کے ساتھ ”مد ظہیم“ لکھا ہے، اسی شمارے میں لکھا ہے کہ اس کتاب کی جلد سوم جمادی الاول ۱۳۴۴ھ جلد دوم الہادی میں شائع ہونی شروع ہوگی، اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہ کتاب تھانوی صاحب کی زندگی میں شائع ہو چکی تھی۔ (ماہنامہ نعت، تحقیق و سرقتہ نمبر، شمارہ اکتوبر ۲۰۰۰ء، ص ۱۲۹) غالباً یہی وجہ ہے کہ ۱۹۳۲ء میں کسی نے مرزا کے متعلق سخت الفاظ استعمال کیے تو تھانوی صاحب نے اس کا بُرا منایا اور مرزا کا دفاع کیا۔ عبدالماجد دریا بادی عینی شاہد ہیں کہ تھانوی نے کہا کہ ”یہ زیادتی ہے، توحید میں ہمارا ان کا کوئی اختلاف نہیں، اختلاف رسالت میں ہے اور اس کے بھی صرف ایک باب میں یعنی عقیدہ ختم رسالت میں۔“ (مطرقۃ الحدید از مولوی محمد یحییٰ گوندلوی غیر مقلد، ص ۵۵-۵۶، بحوالہ سچی باتیں، ص ۲۱۳) مولانا دریا بادی چونکہ محمد علی لاہوری مرزائی کی تفسیر سے فیض یاب ہوئے اس لیے وہ خود بھی قادیانیوں کے بارے میں نرم گوشہ رکھتے تھے۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی ان کے اس نرم گوشے کو ”خطائے اجتہادی“ کا نام دیتے ہیں۔ (معاذ اللہ) (جماعت اسلامی پاکستان کا ماہنامہ ترجمان القرآن، شمارہ فروری ۱۹۹۶ء، ص ۸۴)

یہ سلسلہ یہیں نہیں رکتا بلکہ ۳۰ جون ۱۹۷۳ء کو جب پاکستان کی قومی اسمبلی میں قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دلوانے کے لیے قرار داد پیش ہونی تھی تو دو عدد دیوبندی مولویوں نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا، ایک مولوی غلام غوث ہزاروی اور دوسرے

مولوی عبدالکیم (صوبہ سرحد)۔ یونہی مولانا کوثر نیازی نے ہفت روزہ ”شہاب“ لاہور ۳۰ مارچ ۱۹۷۰ء اور ۲۱ مئی ۱۹۷۰ء کے شماروں میں انکشافات کیے ہیں کہ مولوی احتشام الحق تھانوی تو احمدیوں کا نکاح پڑھواتے رہے ہیں۔ یہ تو خیر گزری کہ انور شاہ کشمیری اور عطاء اللہ شاہ بخاری نے ختم نبوت کے سلسلے میں مثبت کام کیا، ورنہ ان کے لوگوں نے تو کفر قادیانی کو بھی ایک فروغی مسئلہ سمجھا ہوا تھا کہ مرزا کی تکفیر نہ کرنے والے اہل علم کو یہ لوگ مسلمان قرار دیتے تھے۔

مگر حسام الحرمین کے فتویٰ کی عظمت کو سلام ہے کہ ”جس نے مرزا کے کفر میں شک کیا وہ بھی کافر ہے“۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۷ء میں رسالہ ”باب العقائد والکلام“ لکھا جو فتاویٰ رضویہ جلد اول میں موجود ہے، اس میں مرزائیوں پر سخت رد فرمایا گیا۔ پھر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء میں ”الجزاز الدیانی علی مرتد قادیانی“ لکھی۔ اہل سنت اکابر نے بعد میں بھی ان گنت کتابیں مرزا قادیانی کے رد میں لکھیں، ان میں پروفیسر محمد الیاس برنی رحمۃ اللہ علیہ کی ”قادیانی مذہب“، مولانا محمد عالم آسی رحمۃ اللہ علیہ کی ”الکادویہ علی الغاویہ“، مولانا محمد عمر اچھروی رحمۃ اللہ علیہ کی ”مقیاس نبوت“ اور مولانا مہر الدین جماعتی علیہ الرحمہ کی ”حیات عیسیٰ“ بڑی مقبول ہوئیں۔ مولوی یوسف لدھیانوی دیوبندی اور مولوی عبدالغفور اثری غیر مقلد کی جماعتیں ان کی نظیر پیش کرنے سے قاصر ہیں اور نہ ہی ان حقائق کا یہ لوگ سامنا کر سکتے ہیں، انہیں کیا پتہ کہ حسام الحرمین کا فتویٰ کتنا قطعی اور کتنا وزنی ہے۔

اہل سنت کا فتویٰ کس قدر قطعی اور یقینی ہے، یہ روز روشن کی طرح واضح ہے، مگر دوسروں کے یہاں تضادِ فتویٰ اور کمزوری فیصلہ کا حال اوپر بیان ہو چکا۔ فی زمانہ اس مسئلہ میں مخالفین بھی اہل سنت کے فتویٰ پر آچکے ہیں۔ مگر امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ پر الزام تراشی کرتے ہوئے خوشی محسوس کرتے ہیں۔ ایک الزام یہ لگایا کہ مولانا احمد رضا خاں کے استاد مولانا مرزا غلام قادر بیگ بریلوی رحمۃ اللہ علیہ، مرزا قادیانی کے بھائی ہیں، (خالد محمود دیوبندی کی کتاب ”مطالعہ بریلویت“ ج ۱، ص ۵۰، ۱۹۵) (غیر مقلدین کے امام العصر احسان الہی ظہیر کی کتاب ”البریلویہ“ ص ۴۱)



حالانکہ مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمہ کے اُستاد مکرم مولانا حکیم مرزا غلام قادر بیگ بریلوی (پ ۱۸۲۷ء۔ ف ۱۹۱۷ء) ولد حکیم مرزا حسن جان بیگ لکھنوی، فاروقی المتب ہیں جو مدرسہ مصباح العہدیب کے پہلے مہتمم تھے، جب کہ مرزا قادیانی کا بھائی مرزا غلام قادر (۱۸۲۸ء۔ ۱۸۸۳ء) ولد مرزا غلام مرتضیٰ قادیانی مغل برلاس تھا، جو دینا نگر ضلع گورداس پور کا معزول تھانیدار تھا۔ مرزا قادیانی کا بھائی جب مرا تب تک تو خود مرزا قادیانی بھی اہل حدیث اور دیوبندی علماء کی آنکھ کا تارا تھا۔ غیر مقلدین کے شیخ الکل نذیر حسین دہلوی اس کے نکاح خواں بننے کی سعادت حاصل کر رہے تھے اور دیوبندیوں کے شیخ المشائخ رشید احمد گنگوہی اُسے مرد صالح کا تمغہ دے رہے تھے۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کا خاندان تو اس وقت مرزا غلام قادر قادیانی کے نام سے بھی واقف نہ تھا۔ ایک الزام یہ لگایا کہ مولانا احمد رضا خاں نے کسی قادیانی کی شان میں کہا ہے کہ ”زاہد مسجد احمدی پر درود“ (دھماکہ، ص ۵۳۔ مطالعہ بریلویت، ج ۱، ص ۳۱۶) حالانکہ ”حدائق بخشش“ میں نعتیہ ”لاکھوں سلام“ موجود ہے، یہ شعر حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شان میں لکھا گیا ہے، سیاق و سباق بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمہ کی دشمنی میں آکر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو قادیانی قرار دینا تاریخ کا ایک بدترین ظلم ہے۔

## ۲۔ مولوی محمد قاسم نانوتوی کا جرم

پس منظر یہ کہ صاحب تقویۃ الایمان نے دعویٰ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ایک آن میں چاہے تو کروڑوں نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔ (تقویۃ الایمان، ص ۱۶) حالانکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کا اب بننا عقلاً محال ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو اوّل الخلق، افضل الخلق، اوّل شافع، اوّل مشفع، سید المرسلین اور خاتم النبیین ہیں اور ان میں سے کوئی فضل دو کو ملنا محال ہے۔ ۱۲۸۸ھ / ۱۸۷۱ء میں شیخو پور ضلع بدایوں (یوپی۔ بھارت) میں مسئلہ امکان و امتناع نظیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس سلسلے میں ایک مناظرہ ہوا۔ مولانا عبدالقادر بدایونی اور مولوی امیر احمد سہوانی فریقین کے مناظر تھے۔ اس کی روداد

مولوی محمد نذیر سہوانی نے مناظرہ احمدیہ کے نام سے شائع کی۔ اس میں اثر ابن عباس بھی پیش کیا گیا کہ زمینیں سات ہیں اور ہر زمین میں ہے بسی کنسبکم۔ بریلی کالج کے استاد مولوی محمد احسن نانوتوی بھی اس اثر کے ظاہر کے معتقد کی حیثیت سے سامنے آئے۔ انہوں نے ہی مولوی محمد قاسم نانوتوی کو سوال بھیجا، جس کے نتیجے میں کتاب ”تحدیر الناس“ ۱۲۹۰ھ/ ۱۸۷۲ء میں وجود میں آئی۔ مولوی محمد احسن نانوتوی نے اسے بریلی سے ہی شائع کیا۔ مولانا عبدالقادر بدایونی کے شاگرد مولانا مفتی حافظ بخش بدایونی نے ۱۲۹۱ھ/ ۱۸۷۳ء میں اس کا رد ”حمیہ الجہال بالہام الباسط المتعال“ کے نام سے لکھا، اور دوسرے شاگرد مولوی فصیح الدین بدایونی نے ۱۸۷۵ء میں ”قول النصح“ کے نام سے اس کا رد لکھا۔ اس کا جواب مولوی قاسم نانوتوی نے ”تنویر النور اس“ (رد قول فصیح) کے نام سے دینے کی کوشش کی۔ تحدیر الناس کے مضامین پر دہلی میں مولوی قاسم نانوتوی کا مولانا محمد شاہ پنجابی سے مناظرہ ہوا۔ ۱۳۰۰ھ/ ۱۸۸۲ء میں بمبئی سے رسالہ ”ابطال اغلاط قاسمیہ“ شائع ہوا، جس میں مولانا عبدالحی لکھنوی، مولانا ارشاد حسین رامپوری، مولانا عبدالقادر بدایونی، مولانا محبت احمد بدایونی، مولانا فصیح الدین بدایونی، مولوی عبید اللہ امام جامع مسجد بمبئی وغیرہ کے دستخط مولانا عبدالغفار نے لیے۔ خالد محمود دیوبندی نے مطالعہ بریلویت، ج ۳، ص ۳۰۰ پر لکھا ہے کہ ”بعض عبارات سے لزوم ثابت کیا۔“ جب کہ محض ”اثر ابن عباس“ کے ظاہر کا معتقد ہونے پر مولانا تقی علی خاں علیہ الرحمہ نے گم راہ کا فتویٰ دیا تھا۔ یہی فتویٰ رامپور سے دس مقتدر علماء نے بھی جاری کیا تھا، جن میں مولانا ارشاد حسین رامپوری اور مولانا عبدالحق خیر آبادی جیسے اکابر بھی شامل تھے۔ (حمیہ الجہال) مولوی محمد احسن نانوتوی نے اسے فتوائے تکفیر بتلایا ہے۔ (کتاب مولانا محمد احسن نانوتوی، از پروفیسر محمد ایوب قادری، ص ۸۸)

بدایوں، بریلی، رام پور اور بمبئی کے علاوہ صورت حال یہ ہے کہ ۱۳/ ستمبر ۱۸۷۳ء/ ۱۲۹۱ھ کو قاسم نانوتوی نے ایک خط میں لکھا ہے کہ ”دہلی کے اکثر علماء نے (مولانا نذیر حسین محدث کے علاوہ) اس ناکارہ کے کفر کا فتویٰ دیا ہے اور فتویٰ پر مہریں کرا کر علاقے میں ادھر ادھر مزید مہریں لگوانے کے لیے بھیج دیا ہے۔ اب خبر یہ ہے کہ وہ فتویٰ عنقریب عرب شریف

بھی پہنچے گا۔ اس رسالے کے عرب شریف بھیجنے کا ایک مقصد یہ سمجھتے ہیں کہ مولانا رحمت اللہ اس کا مطالعہ فرمائیں اور ان کے ذریعہ سے عرب شریف کے علماء کی مہر میں بھی اس فتویٰ پر ہو جائیں، اس علاقے کے احباب جواب کی امید کر رہے ہیں، مگر میں نے اپنے اسلام کو تنگ کفر سمجھ کر خاموشی کے علاوہ کوئی جواب نہیں دیا۔“ (قاسم العلوم حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، ص ۹-۳۰۸۔ از نور الحسن کاندھلوی)

تقدیس الوکیل میں ہے کہ ”عرب و عجم کے اکابر علماء نے (تذیر الناس کے) جواب اور رد لکھے اور نثر و نظم سے عمدہ طور پر اس مسئلہ کی تردید کی۔ من جملہ ان کے فتویٰ مکہ معظمہ کے مفتی مولانا عبدالرحمن سراج کا۔ اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بہشت میں اونچا کرے، جو قرآن و حدیث سے مستند ہے اور حرمین محترمین کے چاروں مذہبوں کے مفتیوں اور مدرسوں کی شہادتیں و تصحیح موجود ہے اور مصر کے مطبع منصوری میں واقعہ ۱۲۹۱ھ ۳۶ صفحوں پر چھپا ہے۔“

امروہہ کے مولانا عبدالعزیز امروہوی نے نانوتوی صاحب کا رد کیا تو مناظرہ عجیبہ میں نانوتوی صاحب نے کہہ مکرنی کا گھر استعمال کیا۔ تھانہ بھون سے مولانا شیخ محمد تھانوی نے نانوتوی وغیرہ کی تردید میں ”قسطاس فی موازئہ اثر ابن عباس“ لکھی۔

اس دور کا نقشہ ”الافاضات الیومیہ“ میں ۴ ربیع الثانی ۱۳۵۱ھ کو تھانوی صاحب نے یوں بیان کیا کہ ”جس وقت مولانا نے تذیر الناس لکھی ہے کسی نے ہندوستان بھر میں مولانا کے ساتھ موافقت نہیں کی بجز مولانا عبدالحی صاحب کے۔“ مولانا عبدالحی لکھنوی کے اس فتوے کا رد خواجہ غلام فرید کے ملفوظات ”مقائیس المجالس“ حصہ سوم مقبوس نمبر ۶۳ پر بھی موجود ہے۔ یہ واقعہ ۴ رذی قعدہ ۱۳۱۲ھ کا ہے، جب خواجہ صاحب کو اثر ابن عباس کے بارے میں مولانا عبدالحی لکھنوی کے خیالات معلوم ہوئے، تو قاسم نانوتوی کے نظریات کا تو معاملہ ہی دوسرا ہے۔ (ابطال اغلاط قاسمیہ کی اشاعت کے بعد مولانا عبدالحی بھی موافق نہ رہے، قائل لزوم بن گئے)

کتاب ”ارواحِ خلافت“ میں قاسم نانوتوی کے حالات میں حکایت نمبر ۲۶۵ میں ہے کہ اب مولانا نانوتوی باڈی گاڑ رکھتے تھے، چھپ کر رہتے، سفر کرتے تو نام تک بتانے کا حوصلہ



نہ رکھتے، خورشید حسین بتاتے، یہ کتاب مولانا نانوتوی کے لیے مصیبت بن گئی تھی۔

نانوتوی صاحب کو غصہ تھا کہ احسن نانوتوی نے تحذیر الناس کیوں شائع کر دی، کہتے ہیں ”پر خدا جانے ان کو کیا سوچھی جو اس کو چھاپ ڈالا جو یہ باتیں سننا پڑیں۔“ (قاسم العلوم، از نور الحسن راشد کاندھلوی، ص ۵۵۰)

۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۹ء میں قاسم نانوتوی بغیر توبہ کیے اسی خوف اور تنگی کے ساتھ مر کر مٹی میں مل گیا۔

مولانا تقی علی خاں رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۹۷ھ / ۱۸۸۰ء) کے بعد مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۳۰۰ھ میں کتاب ”الاسئلة الفاضلة على الطوائف الباطلة“ لکھی اور ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۸ء میں رسالہ ”اعلام الاعلام“ لکھا، جس میں تحذیر الناس کی دو تین عبارات کا ذکر کر کے قائلین کو بالقطع والیقین کافر مطلق قرار دیا۔ ۱۳۱۷ھ میں آپ نے ختم نبوت کے موضوع پر کتاب ”جزاء اللہ عدوہ با بآء ختم النبوة“ لکھی، اس میں تحذیر الناس کی چھ مختلف عبارات نقل کیں اور ان کو ملعون و ناپاک شیطانی قول اور کفر ملعون قرار دیا، اور قائلین کو ضلال قاسمان کفر و ضلال قرار دیا۔

۱۳۱۷ھ ہی میں آپ نے ”فتاویٰ الحرمین برہف ندوة المین“ مرتب فرمایا، جس میں سوال نمبر ۱۱ میں تحذیر الناس کی پانچ مختلف عبارتیں نقل کیں، پھر اسے کفر بواح اور ضلال فی الدین قرار دیا، اور ضروریات دین کا انکار بتلایا، متحدہ علمائے حرمین شریفین نے اس کتاب کی تقریظیں لکھیں۔

۱۳۲۰ھ میں ”المعتمد المستند ببناء نجاۃ الابد“ کے نام سے ”المعتقد المعتقد“ از مولانا شاہ فضل رسول بدایونی کا حاشیہ لکھا، اس میں قاسم نانوتوی کے کفریہ جملے تحذیر الناس سے درج کیے۔ تین سال بعد ۱۳۲۳ھ میں حرمین شریفین کی حاضری نصیب ہوئی، مولوی ظلیل احمد انیسٹروی بھی وہیں تھا۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا علیہ الرحمہ کی عظمت و احترام کا عالم دیدنی تھا۔ ”الدولة المکیہ“، ”کفل الفقہ الفہم“، ”الاجازت المعینہ“ کی یادیں روح پرور ہیں، اس موقع پر ”المعتمد المستند“ میں کی گئی تکفیر کی تصدیق بھی علمائے حرمین نے کی جو ”حسام

الحرمین علیٰ منکر الکفر والمین“ کے نام سے طبع ہوئی، اس میں قاسم نانوتوی صاحب کی تحذیر الناس سے یہ عبارتیں شامل ہیں۔ ”بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانے میں بھی کہیں اور نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور رہتا ہے۔ (تحذیر الناس، ص ۱۸) ”بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئیگا۔“ (تحذیر الناس، ص ۳۴) ”عوام کے خیال میں تو رسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانے کے بعد اور آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخر زمانی میں (بالذات) کچھ فضیلت نہیں۔ (تحذیر الناس، ص ۳-۵)

اس کے بعد ۱۳۲۵ھ میں مولوی خلیل احمد ایٹھوی نے دیگر علماء دیوبند کے ساتھ سر جوڑ کر ۲۶ فرضی سوالات مرتب کر کے جواب لکھا جسے ”المہند علی المہند“ کا نام دیا۔ اس میں اپنی تحریروں سے یہ لوگ مکر گئے اور اہل سنت کی بولی بولنے لگے۔ اس کتاب میں حسام الحرمین میں موجود متنازعہ فیہ عبارات کے مضمون پر حکم کفر میں اتفاق کیا تو یہ بھی دراصل حسام الحرمین کی ہی تائید و تصدیق ہوئی۔ رہ گئی ان کی کہہ مکرئی اور جھوٹ تو کتابیں موجود ہیں، اردو میں چھپی ہیں اور ہر اہل زبان دیکھ سکتا ہے، اور لطف یہ کہ خود دیوبندی حضرات نے ایک محرف رسالہ ”غایۃ مامول“ شائع کیا ہے، اس میں مولف رسالہ شیخ برزنجی کے علاوہ پندرہ عرب علماء تصدیق کرنے والے ہیں، اس میں بھی تحذیر الناس، براہین قاطعہ اور حفظ الایمان کی تکفیر موجود ہے۔ (الشہاب الثاقب مع غایت المامول، مطبوعہ لاہور، ص ۲۹۷-۲۹۹) یہ پندرہ تصدیقین حسام الحرمین کے علاوہ ہوئیں۔

اس کتاب المہند کے جھوٹ دیکھنے ہوں تو صدر الافاضل سید نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ کی کتاب ”التحقیقات“ دیکھی جائے یا پھر مولانا حشمت علی خاں علیہ الرحمہ کی کتاب ”راؤ المہند“ کا مطالعہ کیا جائے۔ حسین احمد مدنی نے ”الشہاب الثاقب“ لکھی، جس کا تجزیہ مولانا مفتی محمد اجمل سنہلی علیہ الرحمہ نے ”رؤ شہاب ثاقب“ کے نام سے لکھا، مولوی خلیل احمد اور مولوی حسین احمد نے تحذیر الناس کی متنازعہ عبارات کا ذکر تک نہ کیا بلکہ ان سے مکر گئے اور خلاصہ کے نام سے اپنی طرف سے من گھڑت کلام پیش کیا۔ البتہ مرتضیٰ حسن درہنگی

چاند پوری نے اپنے رسائل میں اور منظور نعمانی نے اپنی کتاب ”فیصلہ کن مناظرہ“ میں اور سرفراز صفدر نے ”عبارات اکابر“ میں اور خالد محمود نے ”مطالعہ بریلویت“ میں اصل عبارات کا ذکر کیا ہے مگر صرف الزام خیانت دینے کی خاطر، ورنہ متنازعہ عبارات کی تشریح کی بجائے وہی خلاصہ کے نام سے من گھڑت کلام پیش کر دیا جاتا ہے۔

اپنے دفاع میں ان لوگوں نے اب تک یہ کہا ہے کہ

(پہلا اعتراض) مولانا احمد رضا خاں نے اردو نہ جاننے والے عربی علماء کو دھوکا دینے کے لیے تحذیر الناس کی تین متفرق عبارتوں کو اس طرح جوڑا ہے کہ کفر یہ معنی پیدا ہو گیا ہے۔ (دوسرا اعتراض) اور یہ کہ ”تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں“ کا ترجمہ ”لا فضل فیہ اصلاً“ کیا ہے، بالذات کا ترجمہ نہیں کیا گیا ورنہ اس قید سے فضیلت بالعرض ثابت ہوتی۔ (تیسرا اعتراض) اور یہ کہ مولانا نانوتوی خاتم النبیین کے معنی ”آخری نبی“ میں منحصر کرنے کے خلاف ہیں، کہ صرف اور صرف یہی معنی ہے اور کچھ نہیں۔ (چوتھا اعتراض) اور یہ کہ مولانا خاتمیت زمانی کے قائل ہیں اور اس کا انکار کفر سمجھتے ہیں، لہذا ثابت ہو گیا کہ تحذیر الناس کی متنازعہ عبارات برحق ہیں۔

اس سلسلے میں پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ عربی علماء تو اردو سے بے خبر تھے، تیس سال سے جو بدایوں، بریلی، رامپور، لکھنؤ، بمبئی، دہلی، پنجاب اور پورے ہندوستان بھر کے علماء تحذیر الناس کے خلاف فتوے دے چکے تھے (جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا) کیا وہ بھی اردو سے بے خبر تھے؟ کیا انہیں بھی مولانا احمد رضا خاں نے ہی تین متفرق عبارتوں کو جوڑ کر کوئی اور تحذیر الناس بنا کر پیش کی تھی؟ پھر کیا عربی علماء تکفیر جیسے مسئلہ پر اتنے مسائل تھے کہ اصل کتاب کا ترجمہ بھی کسی معتمد مترجم سے نہ کروا لیتے؟ کیا شیخ الدلائل مولانا عبدالحق الہ آبادی کو بھی اردو نہ آتی تھی؟ پھر ۱۳۴۵ھ میں مولانا حشمت علی خاں علیہ الرحمہ نے ”الصوارم الہندیہ“ شائع کی، جس میں ۲۶۸ اردو داں علماء کرام سے حسام الحرمین کے فتوؤں کی تائید میں فتوے شائع کیے گئے۔ لہذا اسلامی کلڑے جوڑ کر کفر یہ عبارت بنانے کا اعتراض بالکل لغو ہے۔ متنازعہ عبارات تحذیر الناس میں ہر عبارت مکمل مفہوم دیتی ہے اور مستقل کفر یہ ہے۔ یہ

تینوں عبارات تین علیحدہ علیحدہ کفر ہیں، تین کفریہ عبارات کو جمع کرنے کے لیے ترتیب کی کیا ضرورت ہے؟

دوسرے اعتراض کے سلسلے میں عرض ہے کہ (میں بالذات کچھ فضیلت نہیں) کا ترجمہ (لا فضل فیہ اصلاً) درست ہے، کیونکہ تحذیر الناس صفحہ ۱۳ پر ہے کہ ”موصوف بالعرض موصوف بالذات کے فرع ہوتے ہیں، موصوف بالذات اوصاف عرضیہ کا اصل ہوتا ہے۔“ لہذا ”بالذات“ کا ترجمہ ”اصلاً“ کرنا درست ہے۔ نیز صاحب تحذیر اگر مقام مدح میں بالعرض فضیلت ہی کا قائل ہوتا تو یہ اعتراض نہ لکھتا کہ ”پھر مقام مدح میں ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے“ (تحذیر الناس ص ۵) نیز یہ کہ صاحب تحذیر نے اپنے مکتوب میں تو بالذات کی قید خود ہی اڑا دی ہے، لکھتا ہے کہ ”خاتم النبیین کے معنی سطحی نظر والوں کے نزدیک تو یہی ہیں کہ زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم گزشتہ انبیاء کے زمانے سے آخر کا ہے اور اب کوئی نبی نہیں آئے گا مگر آپ جانتے ہیں کہ یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس میں خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ تو تعریف (مدح) ہے اور نہ کوئی برائی۔“ (انوار النجوم ترجمہ قاسم العلوم ص ۷۸-۷۹) اب کون کہے کہ نانوتوی صاحب نے بھی اپنی بات میں خیانت کی ہے؟

تیسرے اعتراض کے سلسلے میں عرض ہے کہ نانوتوی صاحب نے لکھا ہے کہ ”عوام کے خیال میں تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے بعد اور آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم۔“ نانوتوی کے کلام میں حصر کا کوئی کلمہ موجود ہی نہیں ہے۔ اگر وہ لکھتے کہ ”بایں معنی ہی ہے“ یا ”فقط بایں معنی ہے“ یا ”صرف بایں معنی ہے“ تو حصر کا دعویٰ ہو سکتا تھا، مگر اب اس کے پرستاروں کا یہ دعویٰ کہ عبارت میں حصر ہے، قطعاً جھوٹ ہے اور طفل تسلی سے زیادہ اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ پھر نانوتوی صاحب نے اہل فہم (عقل مندوں اور دانشوروں) کی نمائندگی کرتے ہوئے جو اعتراضات کیے ہیں وہ سارے کے سارے آخری نبی ہونے پر ہیں نہ کہ حصر پر۔ مزید یہ کہ خاتم النبیین کا مسنون و متواتر قطعی و اجماعی معنی و تفسیر صرف اور صرف فقط آخری نبی ہی ہے اور اس معنی پر



اعتراضات کر کے کوئی نیا معنی ایجاد کرنا۔ یقیناً تفسیر بالرائے کے زمرہ میں آتا ہے۔ یقیناً ایسے کودک نادان کا ”بقول خود“ اسلام برائے نام ہے۔

رہ گیا چوتھا اعتراض کہ متعدد عبارات نانوتوی سے ثابت ہے کہ وہ خاتمیتِ زمانی کے قائل ہیں اور خاتمیتِ زمانی کے انکار کو کفر سمجھتے ہیں۔ اس سلسلے میں عرض ہے کہ نانوتوی صاحب کی عبارات میں یہاں تضاد پایا جاتا ہے کہ وہ خاتمیتِ زمانی مانتے بھی ہیں اور نہیں بھی مانتے۔ تحذیر الناس کے ابتداء ہی میں خاتمیتِ زمانی ماننے کی قباحیتیں وہ یوں بیان کرتا ہے کہ ”اگر اس وصف کو اوصافِ مدح میں سے نہ کہیے اور اس مقام کو مقامِ مدح قرار نہ دیجیے تو البتہ خاتمیت باعتبار تاً خر زمانی صحیح ہو سکتی ہے، مگر میں جانتا ہوں کہ اہل اسلام میں سے کسی کو یہ بات گوارہ نہ ہوگی۔“

اس صورت میں وہ خدا تعالیٰ کے لیے زیادہ گوئی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نقصانِ قدر اور کلامِ خدا میں بے ربطی کے اعتراضات سے ڈراتا ہے تاکہ خاتمیت باعتبار تاً خر زمانی کا قول صحیح نہ مانا جائے۔ اتنی قباحتوں اور گستاخیوں سے آلودہ کر کے خاتمیتِ زمانی کو وہ بالفرض مانا بھی تو کیا مانا؟ بلکہ قاسم نانوتوی تو خاتمیتِ زمانی کو سرکارِ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے لائق ہی نہیں سمجھتا، ملاحظہ ہو تحذیر الناس ص ۱۱ پر وہ لکھتا ہے کہ ”شایانِ شانِ محمدی صلعم خاتمیت مرتبی ہے نہ زمانی۔“ اسی طرح تحذیر الناس ص ۳۳-۳۴ پر خاتمیت بمعنی اتصاف ذاتی بوصف نبوت کا اپنا موقف پیش کر کے لکھتا ہے کہ ”اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلعم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیتِ محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ اگر نانوتوی خاتمیتِ زمانی کا قائل ہوتا تو لکھتا کہ ”خاتمیتِ محمدی میں ضرور فرق آئے گا۔“ حالانکہ تحذیر الناس ص ۱۱ پر خود لکھ چکا تھا کہ ”ایسے ہی ختم نبوت بمعنی معروض (یعنی نبی بالذات ماننے) کو تاخرِ زمانی لازم ہے“ لازم اوپر باطل ہو چکا تو ملزوم بھی باقی نہ رہا۔ معاذ اللہ۔ یونہی تحذیر الناس ص ۵ پر لکھا ہے کہ ”موصوف بالعرض کا قصہ موصوف بالذات پر ختم ہوتا ہے۔“ اور تحذیر الناس ص ۱۷ پر لکھتا ہے کہ ”وصفِ ایمانی آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں بالذات ہو اور مومنین میں بالعرض۔“ اگر نبی بالذات ماننے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری نبی ماننا

لازم آتا تھا تو نانوتوی پرست ان مذکورہ دو عبارتوں کو سامنے رکھ کر بتلائیں کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مومن بالذات ماننے سے لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری مومن ہیں اور آپ کے بعد کوئی بھی مومن نہیں ہے معاذ اللہ۔ چلیے اب خاتم النبیین کے معنی مسنون و متواتر قطعی و اجماعی کو عامیانہ خیال قرار دینے والے نام نہاد اہل فہم کی بے ایمانی ان کی اپنی کتاب سے ہی لازم آرہی ہے، کہیے اب حسام الحرمین کی کیا شکایت ہے؟

نبوت بالذات کے ساتھ ساتھ ایمان بالذات کا قول بھی تحذیر الناس میں ہی موجود ہے۔ قاسمی صاحبان خود ہی انصاف کریں اور آپ ہی فیصلہ دیں کہ بانی دیوبندیت نے یہ کیا لکھا ہے؟ متنازعہ فیہ عبارات کو تو الہمند والے نے پیش ہی نہیں کیا تھا بلکہ خود ایک فرضی خلاصہ بنا کر پیش کیا۔ پورے مکہ معظمہ میں صرف ایک ہی ملکی عالم نے الہمند کے صرف انہی فرضی مضامین کی تائید کی۔ (دوسرا خان نواب، تیسرا مہاجر اور چوتھا افغانی تھا، دیگر دو نے رجوع کر لیا مگر پھر بھی ان کی تائید الہمند میں شامل ہے)۔ مدینہ منورہ میں دو عالموں نے صرف انہی فرضی خلاصوں کی تائید کی۔ مگر ساتھ ساتھ ایک نے مسئلہ امکان کذب جاری کرنے پر ان کو ڈانٹا اور دوسرے نے میلاد شریف اور اختیارات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر سے ان کا رڈ کیا۔ علمائے ازہر نے بھی میلاد شریف کے حوالہ سے دیوبندی موقف کو مردود ٹھہرایا۔ لہذا الہمند سے حسام الحرمین کا جواب نہ ہوا بلکہ متنازعہ عبارات چھپا کر ایک اعتبار سے تائید ہوئی ہے۔

دیوبند ہی سے مکتبہ راشد کہنی نے تحذیر الناس شائع کی تو عبارت یوں بدل دی کہ ”اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں یا بالفرض آپ کے بعد بھی کوئی نبی فرض کیا جائے تو بھی خاتمیت محمدی میں فرق نہ آئے گا“۔ (پیدا ہو) کی جگہ (فرض کیا جائے) لکھا گیا مگر اصل کفر پر نظر نہ جاسکی۔ اگر (فرق نہ آئے گا) کی جگہ (فرق آئے گا) لکھتے تو اس عبارت سے کفر ختم ہو سکتا تھا، مگر یہ تو بزعم خویش اہل فہم ہیں۔ ان کو کون سمجھائے؟

مناظرین دیوبندیت جتنی چالیں چلیں مگر قاسم نانوتوی کے پوتے قاری طیب صاحب نے پوری دلیری کے ساتھ اپنے دادا کی تعلیم کو واضح کیا ہے کہ ”ختم نبوت کا یہ معنی لینا کہ

نبوت کا دروازہ بند ہو گیا، یہ دنیا کو دھوکہ دیتا ہے..... ختم نبوت کے معنی قطع نبوت کے نہیں بلکہ کمال نبوت اور تکمیل نبوت کے ہیں۔“ (خطبات حکیم الاسلام، ج ۱، ص ۴۷) جب کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”بے شک رسالت اور نبوت منقطع ہو چکی پس میرے بعد نہ کوئی رسول ہے نہ نبی۔“ (ترمذی شریف) قاری طیب نے مزید لکھا ہے کہ ”حضور کی شان محض نبوت ہی نہیں نکلتی بلکہ نبوت بخش بھی نکلتی ہے کہ جو بھی نبوت کی استعداد پایا ہوا فرد آپ کے سامنے آگیا نبی ہو گیا۔“ (آفتاب نبوت، ص ۱۹) اس پر دیوبندی سے عامر عثمانی کو لکھنا پڑا کہ ”حضرت مہتمم صاحب نے حضور کو نبوت بخش کہا تھا، مرزا صاحب نبی تراش کہہ رہے ہیں خرفوں کا فرق ہے معنی کا نہیں۔“ (جلی نقد و نظر نمبر، ص ۷۸) قاسم نانوتوی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبوت بالذات اور باقی انبیاء کے لیے بالعرض نبوت کا قول کیا یعنی باقی انبیاء کے لیے ظنی نبوت کا قول کیا، وہ لکھتا ہے کہ ”عرض اور انبیاء میں جو کچھ ہے وہ ظل اور عکس محمدی ہے کوئی کمال ذاتی نہیں۔“ (تحدیر، ص ۳۸) مولوی انور شاہ کشمیری نے نبوت بالذات اور بالعرض کی تقسیم کو قرآن پر زیادتی اور محض اتباع ہوا قرار دیا ہے (یعنی خواہش نفسانی کی پیروی)۔ (خاتم النبیین، ص ۳۸) اور آپ نے ”عقیدۃ الاسلام“ ص ۲۰۶ پر اس تقسیم کو ناجائز قرار دیا ہے۔ ”فیض الباری، ج ۳، ص ۳۳۳ پر انہوں نے نانوتوی کی تشریح اثر ابن عباس کو خلاف قرآن ظاہر کیا ہے، اور نانوتوی پر مالیس لک بد علم (جس چیز کا تجھے علم نہیں) میں دخل دینے کا طعن کیا ہے۔ دیوبندی مناظر محمد امین صفدر اوکاڑوی نے تجلیات صفدر، ج ۲، ص ۵۹۲ پر لکھا ہے کہ ”اگر کوئی کہے کہ میں آپ کو خاتم النبیین تو مانتا ہوں مگر خاتم النبیین کا معنی نبی مگر ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم مہریں لگا لگا کر نبی بنایا کرتے تھے، تو یہ بھی کفر ہے۔“

دیوبندیوں کے بھائی غیر مقلدوں کو بھی اب ہوش آگیا ہے، چنانچہ مولوی یحییٰ گوعدلوی غیر مقلد نے ”مطرقة الحدید“ میں اور مولوی عبدالغفور اثری غیر مقلد نے ”صحفیت اور مرزائیت“ ص ۱۴۰-۱۴۱ پر تحدیر الناس کی عبارت کو مرزائیت (کفر) بتلایا ہے۔ سید طالب الرحمن (مناظر غیر مقلدین) نے بھی تحدیر الناس کے خلاف یہی فتویٰ دیا ہے۔ (عقائد علماء



دیوبند، ص ۷۶) جب کہ ثناء اللہ امرتسری سے لے کر احسان الہی ظہیر تک یہ لوگ قاسم نانوتوی کے معتقد تھے۔

”عبارت اکابر“ از مولوی سرفراز صفدر اور ”مطالعہ بریلویت“ از خالد محمود میں ہے کہ بعض علماء کرام اور مشائخ عظام نے مولوی محمد قاسم نانوتوی وغیرہ کی تعریف کی ہے بلکہ خواجہ قمر الدین سیالوی اور پیر محمد کرم شاہ صاحب نے تحذیر الناس کی بھی تعریف کی ہے۔ اس کے جواب میں عرض ہے کہ آپ لوگ تو کہا کرتے تھے کہ ”حجت قول و فعل مشائخ سے نہیں ہوتی“۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص ۱۱۷) آج کس منہ سے ان کا نام لے رہے ہیں۔ مزید عرض ہے کہ ان کی تعریف کرنے والوں نے کفریہ عبارات سے بے خبری و غفلت کی حالت میں محض حسن ظن کے طور پر تعریف کی ہوگی، جیسے قیامت کے دن سرکار صلی اللہ علیہ وسلم غلبہ رحمت میں بعض لوگوں کو اپنے امتی اور اپنے صحابی کہیں گے مگر پھر جب فرشتے ان کے کفر و ارتداد کی طرف متوجہ کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو دھتکار دیں گے۔ چنانچہ جب خواجہ قمر الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کو کتاب تحذیر الناس پیش کی گئی تو آپ نے قاسم نانوتوی کی تکفیر کردی۔ (دعوت فکر، ص ۱۱۰-۱۱۱) پیر کرم شاہ صاحب کو ۱۹۶۴ء میں مغالطہ دیا گیا، انہوں نے غلط فہمی کا شکار ہو کر کتاب کی تعریف کردی، پھر ماہنامہ ضیائے حرم، شمارہ اکتوبر ۱۹۸۶ء کے ص ۴۹ پر انہوں نے اس بات پر ندامت و افسوس ظاہر کیا ہے۔ (الندم التوبہ) اسی شمارہ کے ص ۵۳ پر انہوں نے امام اہل سنت کے فتوے (حسام الحرمین) کی ”بے لاگ تنقید“ کے الفاظ سے تائید کی۔ اور ص ۴۴ پر نانوتوی کی عبارت کو خاتم النبیین کے اجماعی مفہوم کے مخالف قرار دیا اور صحابہ کرام کو زمرہ عوام میں شمار کرنے اور اہل فہم سے خارج کرنے کی جسارت کی طرف متوجہ کیا۔ ص ۴۶ پر لکھا کہ ”ان احادیث قطعہ کے مقابلہ میں اپنی طرف سے ایک تفسیر کا اضافہ ایک اچنبھا ہے“۔ آگے خاتمیت بمعنی تاخر زمانی لینے پر اعتراضات کو ایک طرف تماشہ قرار دیا، یہاں اچنبھا اور طرفہ تماشہ کے الفاظ مفتی کی زبان نہیں بلکہ ادیب اور مصلح کی زبان کہے جاسکتے ہیں۔ ۱۹۷۷ء میں سورۃ طلاق کی تفسیر لکھتے ہوئے اثر ابن عباس کو موضوع اور من گھڑت قرار دیا تھا۔ (تفسیر ضیاء القرآن، ص ۳۰۸۲) اور تحذیر الناس کی

بنیاد ہی اُڑا دی۔ ۱۹۷۱ء میں سورۃ احزاب کی تفسیر میں صراحۃً لکھا کہ خاتم النبیین کا معنی آخر النبیین ہے، یہاں فقط یہی مراد ہے۔ (تفسیر ضیاء القرآن ص ۲۱۵۱) پیر کرم شاہ صاحب نے نانوتوی کے خلاف بہت کچھ لکھا ہے، مگر مفتی کی بجائے ادیب کے رنگ میں لکھا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مطالعہ بریلویت کے مصنف کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ آخر کار پیر کرم شاہ صاحب نے سابقہ موقف چھوڑ کر دیوبندی حضرات کو تکفیر کا صدمہ پہنچایا ہے۔ (مطالعہ بریلویت ج ۱، ص ۲۱۳) تو پھر ان کا سابقہ موقف بیان کرتے رہنا طفل تسلی نہیں تو اور کیا ہے؟ باقی حضرات کے سلسلہ میں عرض ہے کہ عمومی قاعدہ ہے کہ تعدیل مبہم پر جرح مفسر کو ترجیح ہوتی ہے اور مخالف متعصب کی جرح مبہم کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔

مولانا عبدالباری فرنگی محلی نے اگرچہ ابتداء میں اختلاف کیا مگر کتاب ”الطاری الداری“ کے بعد انہوں نے اپنے سابقہ امور سے توبہ کرتے ہوئے امام احمد رضا کے فتوائے تکفیر سے اتفاق کر لیا۔ (اخبار ہمد لکھنؤ ۲۰ مئی ۱۹۲۱ء) یونہی مولانا معین الدین اجمیری علیہ الرحمہ نے ۱۳۳۷ھ/۱۹۱۹ء میں مولانا حامد رضا خاں سے خط و کتابت میں حسام الجرمین کی تائید کی۔ (محدث اعظم از مولانا جلال الدین قادری، ج ۱ ص ۱۰۸-۱۱۱) مولانا عبدالحی لکھنوی وغیرہ نے ”ابطال اغلاط قاسمیہ“ میں نانوتوی پر کفر آنے کا قول کیا ہے۔ (مطالعہ بریلویت ج ۳ ص ۳۰۰ وغیرہ) علمائے رامپور نے نانوتوی پارٹی کی تھلیل و تکفیر کا فریضہ ابتداء ہی میں انجام دے دیا تھا۔ (مولانا محمد احسن نانوتوی ص ۸۸) سید نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ کے والد گرامی مولانا معین الدین نزہت علیہ الرحمہ پہلے قاسم نانوتوی کے مرید تھے، حقیقت آشنا ہوئے تو امام احمد رضا قدس سرہ کے مرید ہوئے اور کہا۔

پھراہوں میں اس گلی سے نزہت ☆ ہیں جس میں گمراہ شیخ وقاضی

۱۵ شوال ۱۳۵۲ھ کو مسجد وزیر خاں لاہور میں مولانا حامد رضا خاں علیہ الرحمہ کا مولوی اشرف علی تھانوی سے عبارات متنازعہ پر فیصلہ کن مناظرہ طے پایا۔ مولانا حامد رضا خاں لاہور میں موجود رہے لیکن مولوی اشرف علی نہ آیا، اس موقع پر علامہ اقبال مرحوم نے دیوبندیوں کی متنازعہ عبارات سن کر کہا ”مولانا یہ ایسی عبارات گستاخانہ ہیں، ان لوگوں پر آسمان کیوں نہیں

ٹوٹ پڑتا، ان پر تو آسمان ٹوٹ پڑ جانا چاہیے۔“ (دعوتِ فکر، ص ۳۵-۱۰۶) ۲۷ اگست ۱۹۷۹ء کو جھنگ شہر میں مناظرہ ہوا، مولانا محمد اشرف سیالوی صاحب نے مولوی حق نواز جھنگوی دیوبندی کو شکست دی، مصنفین نے فیصلہ دیا کہ دیوبندی گستاخ رسول ہیں۔ مصنف پروفیسر تقی الدین انجم سابق پرنسپل گورنمنٹ کالج جھنگ نے دیوبندیوں کی گستاخانہ عبارات سنیں تو رو پڑے۔ دیوبندیوں کے ماہر بریلویت، مصنف ”رضا خانی مذہب“ وغیرہ، مولانا سعید احمد قادری بھی طویل بحث مباحثے کے بعد اپنی دیوبندیت سے تائب ہو کر بریلوی بنے۔ یہاں ایک شبہ بھی زائل کر دیا جائے کہ نبی کے لغوی معنی اور اصطلاحی معنی میں فرق ہے، اصطلاح شرع میں قطعی امر و نہی کے ساتھ مخاطب کرنا ہی تشریع ہے عام اس سے کہ وہ امر و نہی قدیم ہو یا جدید۔ شریعت و نبوت میں کچھ فرق نہیں، تشریحی نبوت دراصل اصطلاحی نبوت کو کہا گیا ہے۔ لغوی معنی کے اعتبار سے غیر تشریحی نبوت کے لفظ جو بعض حضرات نے بولے ہیں (مثلاً شیخ اکبر کی فتوحات مکیہ، محدث طاہر کی کملہ مجمع البحار، امام شعرانی کی الیوقیت والجواہر، عبدالکریم جیلی کی الانسان کامل، شاہ ولی اللہ کی تہمیدات، علی قاری کی موضوعات کبیر، عبدالحی لکھنوی کی دافع الوسواس، اور صدیق حسن بھوپالی کی اقتراب الساعۃ) تو اس سے مراد مبشرات و فیوض و برکات ہیں، ان حضرات کے کلام کو محمد یہ پاکٹ بک از محمد عبداللہ معمار غیر مقلد، ص ۴۴۴ پر یوں بیان کیا گیا ہے کہ ”اولیاء امت کا نام انہوں نے غیر تشریحی نبوت مان رکھا ہے لکل ان <sup>مصطلح</sup>۔“ لیکن مولوی عبدالغفور اثری غیر مقلد مصنف ”محفیت اور مرزائیت“ کو یہ بات کون سمجھائے؟

ناظرین کی دلچسپی کے لیے عرض ہے کہ سوانح قاسمی کے دیوبندی مصنف نے اعتراف کیا ہے کہ نانوتہ کا معنی جدید پیغام ہے۔ (سوانح قاسمی ج ۱، ص ۵۴) اور یہ کہ نانوتہ کا منحوس ہونا زبانِ خلق پر تھا۔ (سوانح قاسمی ج ۱، ص ۵۳) چنانچہ امت مسلمہ نے نانوتہ کی نحوست کے سبب مذکورہ جدید پیغام سنا۔ مزید برآں یہ کہ نانوتوی صاحب ”تصفیۃ العقائد“ میں کہتے ہیں کہ دروغِ مرتج (ناقابل تاویل جھوٹ) کی کئی قسمیں ہیں، ہر قسم سے انبیاء کا معصوم ہونا ضروری نہیں۔ اس جدید پیغام پر دیوبند ہی سے فتوائے کفر جاری ہوا۔ (ماہنامہ تجلی، دیوبند،



اپریل ۱۹۵۶ء) نانوتوی صاحب نے اپنی کتاب ”آب حیات“ میں جدید پیغام دیا کہ انبیاء کرام کی موت کے وقت ان کی روح بدن سے ایک لمحہ کے لیے بھی جدا نہیں ہوتی۔ (تو پھر موت کا کیا معنی رہا؟) اور پھر مزید اسی کتاب میں جدید پیغام دیا کہ دجال بھی متصف بحیات بالذات ہے۔ پھر نانوتوی صاحب نے ”قصائد قاسمی“ میں ایک جدید پیغام دیا کہ اگر مدینہ شریف کا کتا کفر پر مرے ہوئے ابلیس کی لاش کو چھو لے تو پھر بہشت بریں میں ابلیس کا مزار بنانا ہم دیوبندیوں کی ذمہ داری ہے۔ (جو مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرنے والے صحابہ کرام کے مزارات شہید کرنے کی تائید کر چکے ہیں) شعر ملاحظہ ہو۔

جو چھو بھی دیوے سگ کوچہ تیرا اس کی نعش

تو پھر غلد میں ابلیس کا بنائیں مزار

سنجیل (ضلع مراد آباد) کے دیوبندیوں نے اس شعر کو کفر قرار دیا ہے، مگر دیوبند میں اس شعر کا دفاع کیا جا رہا ہے۔ (تحقیقات از مفتی شریف الحق امجدی، ص ۲۳۷) شیطان کا مزار بنانے کا یہ جذبہ آخر کسی وجہ سے ہی ہو سکتا ہے۔ ویسے سوانح قاسمی کے مصنف نے ”دیو (شیطان) کے باندھنے کا ذریعہ واقعی کا نام دیوبند بتایا ہے۔“ (سوانح قاسمی، ج ۱، ص ۱۷۹) اوپر کے جدید پیغامات نانوتہ بھی واضح کر رہے ہیں کہ شیطان جس سے لوگوں کو اپنے ساتھ مقرون کرتا اور باندھتا ہے، اس قرن الشیطان پھندے اور ٹریپ کا نام کیا ہے؟ ہم ناظرین کو یاد دلاتے چلیں کہ ۱۸۷۰ء میں برطانیہ میں جو خفیہ منصوبہ بنا تھا اس میں ایک ظلی نبی تیار کرنے کا فیصلہ ہوا تھا۔ اس کے دو سال بعد ۱۸۷۲ء میں ظلی اور بالعرض نبی کا نظریہ لے کر تحذیر الناس نمودار ہوئی تھی۔ نانوتوی صاحب بعد ازاں سات آٹھ سال زندہ رہے۔ اس دوران دعویٰ کیا گیا کہ ثقل جی بوقت نزول وحی کی کیفیت نانوتوی پر بھی ہوتی ہے۔ (سوانح قاسمی ج ۱، ص ۲۵۹) اور آخر کار مکاشفے کے زور پر دعویٰ کیا گیا کہ نانوتوی کی قبر عین کسی نبی کی قبر میں واقع ہے۔ (بمشرات دارالعلوم ص ۳۶) اور خواب میں باری تعالیٰ کا گود نشین ہونے کا دعویٰ بھی کیا گیا۔ (سوانح قاسمی ج ۱، ص ۱۳۲) لیکن نانوتوی صاحب نے ایک بڑا عجیب و غریب دعویٰ کیا کہ ”میں بے حیا ہوں اس لیے وعظ کہہ لیتا ہوں۔“ (سوانح قاسمی

ج ۱، ص ۳۹۹) اس سے دیوبندی خطیبوں اور واعظوں کو بھی سبق سیکھنا چاہیے۔

### ۳۔ مولوی رشید احمد گنگوہی کا جرم:

پس منظر وہی تقویۃ الایمان ص ۱۶ کا موقف ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک آن میں چاہے تو کروڑوں نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔ اس کے جواب میں علامہ فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ (پ ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء۔ ف ۱۲۷۸ھ / ۱۸۶۱ء) نے ۱۲۴۰ھ میں ”تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ“ لکھی، جس میں آخری نبی کے بعد اب کروڑوں آخری نبی ممکن ماننے کو امکان کذب باری تعالیٰ کے مترادف ٹھہرایا گیا، اٹھارہ علماء نے کتاب کی تصدیق کی۔ آپ نے اس مسئلہ پر کتاب ”امتناع الظہیر“ بھی لکھی۔ صاحب تقویۃ الایمان نے رسالہ ”یکروزی“ میں لکھا کہ ہم نہیں مانتے کہ خدا کا جھوٹ بولنا محال ہو۔ ۱۳۰۰ھ میں فتویٰ ”جامع الشواہد“ چھپا، جس میں وہابیہ کا پہلا عقیدہ ہی یہی لکھا گیا کہ وہ خدائے پاک کا جھوٹ بولنا ممکن کہتے ہیں۔ (فتح المبین ص ۴۴۰، دیوبندی مناظر امین صفدر اوکاڑوی کی کتاب تجلیات صفدر ج ۱، ص ۲-۶۲۱، اور مجموعہ رسائل ج ۳، ص ۹۸ میں فتح المبین کی تائید و حمایت موجود ہے مع علمائے حرمین شریفین کی تائید کے) ۱۳۰۲ھ میں ”انوار ساطعہ“ لکھی گئی تو اس میں اسی امکان کذب کے دھبہ کا ذکر کیا گیا۔ ۱۳۰۴ھ میں رشید احمد گنگوہی اور خلیل احمد انیسٹھوی نے کتاب ”برائین قاطعہ“ لکھی تو اس میں امکان کذب باری کو قدیم علمائے اسلام کے درمیان مختلف فیہ قرار دے کر طعن کا دروازہ بند کرنے کی کوشش کی گئی۔ (براہین قاطعہ، ص ۲)

دیوبندیوں کے اس امکان کذب کے مسئلے کا رد کئی حضرات نے کیا مثلاً مولوی محمد بن عبدالقادر لدھیانوی نے ”تقدیس الرحمن عن الکذب والحقصان“ لکھی۔ (فتاویٰ قادریہ ص ۹۴-۱۴۱) مولانا احمد حسن کانپوری علیہ الرحمہ نے رسالہ ”تنزیہ الرحمن عن شائبۃ الکذب والحقصان“ لکھا، اس پر مولانا لطف اللہ علی گڑھی اور مولانا عبداللہ ٹوکنی نے تقریظ لکھی، مولانا عبداللہ ٹوکنی نے اپنا رسالہ ”عجالة الراکب فی امتناع کذب الواجب“ ۱۳۰۸ھ میں شائع کیا۔

مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمہ نے ۱۳۰۷ھ میں رسالہ ”سبحان السیوح عن عیب کذب مقبوح“ لکھا۔ ۱۳۰۶ھ/۱۸۸۹ء میں مناظرہ بہاول پور میں یہ مسئلہ بھی زیر بحث آیا تو علماء دیوبند نے امکان کذب باری کے علاوہ باری تعالیٰ کے لیے چوری و شراب خوری و جہل و ظلم کا امکان بھی تسلیم کر لیا۔ (تذکرۃ التخلیل، ص ۱۳۶) (حالانکہ چوری اس چیز کی کی جاتی ہے جو اپنی ملکیت نہ ہو بلکہ دوسرے کی ملکیت ہو، چوری کا امکان مان کر ایک خدا سے زائد خدا مان لیے گئے، شراب خوری کا امکان مان کر خدا کو کھل جسم اور شخص مانا گیا، جہل کا امکان مان کر اللہ کا علم ممکن مانا۔ بلغۃ الحیران، ص ۳ پر اللہ کا علم غیب بمعنی قدرت علی الغیب لیا گیا۔ تقویۃ الایمان میں ہے کہ خدا جب چاہے غیب دریافت کر لیتا ہے، حتیٰ کہ دیوبندی شیخ الہند مولوی محمود حسن نے لکھا کہ ”ہم بے شک کذب اور دیگر قبائح کو فی نفسہ ممکن و مقدور تسلیم کرتے ہیں“ الحجد المقل، ج ۱ ص ۸۵۔) وما قدروا اللہ حق قدرہ۔

ہمارے حضرت غزالیؒ زماں امام اہل سنت، حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۹۸۶ء) نے تیرہ سال کی عمر میں رسالہ ”تشیع الرحمن عن الکذب النقصان“ تحریر فرمایا۔ آج تک کوئی مخالف اس کا جواب نہ دے سکا۔ کتابی شکل میں کئی مرتبہ شائع ہو چکا ہے، ماہنامہ السعید ملتان، شمارہ فروری ۱۹۹۷ء میں یہ پورا رسالہ موجود ہے۔ اسی شمارہ کے صفحہ ۱۱۸، ۱۱۷ سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۹۳۳ء میں دیوبندیوں نے بہاول پور کے علاقہ اوچ میں جب حضرت پر قاتلانہ حملہ کیا تو اس وقت بھی حضرت اسی کذب کے مسئلے کا رد فرما رہے تھے، تو گویا آپ نے اللہ پاک کی سچائی ثابت کرنے کے لیے قلم ہی نہ چلایا بلکہ خون کا نذرانہ بھی دیا۔ امکان کذب باری کے ثبوت کے لیے بہت ہاتھ پاؤں مارے گئے، اس کوشش میں انہیں عجیب سوچیں کہ امکان کذب کو ان لوگوں نے خلف وعید کے مترادف قرار دے ڈالا۔ (قیامت کے دن گناہ گاروں کی بخشش سے وعیدوں کے بظاہر خلاف ہوگا، یاد رہے کہ عنود مغفرت کی آیات نے آیات وعید کو مخصوص و مقید کر دیا ہے۔) چنانچہ براہین قاطعہ، ص ۲ پر ہے کہ ”امکان کذب کا مسئلہ تو اب جدید کسی نے نہیں نکالا بلکہ قدما میں اختلاف ہوا ہے کہ خلف وعید آیا جائز ہے یا نہیں“۔ حالانکہ خلف وعید کو جو قدما کذب مانتے ہیں وہ سرے

سے اس کے امکان کے قائل نہیں ہیں اور جو قدام اسے کذب نہیں مانتے محض کرم نوازی مانتے ہیں وہ صرف اس کے امکان کے قائل نہیں بلکہ اس کے وقوع کے قائل ہیں۔ یعنی خلف وعید کے امکان میں نہیں بلکہ وقوع میں اختلاف ہے، لہذا اگر خلف وعید پر امکان کذب کو قیاس کیا جائے گا تو پھر وقوع کذب لازم آئے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بے شمار گناہ گاروں کی مغفرت فرمائے گا۔ رشید احمد گنگوہی نے براہین قاطعہ میں امکان کذب کے مسئلے کو خلف وعید کے مترادف قرار دے کر بظاہر تو امکان کذب باری مانا ہے، مگر حقیقت میں اس نے وقوع کذب باری ہی مانا ہے۔ چنانچہ ۱۳۰۸ھ میں مولوی رشید احمد گنگوہی صاحب سے سوال ہوا کہ ایک شخص وقوع کذب باری کا قائل ہے، آیت (جو مومن کو عذاب قتل کرے تو اس کی جزا جہنم ہے) کا مقابلہ آیت (بے شک اللہ شرک کی مغفرت نہیں کرتا اور اس کے نیچے سب گناہ بخش دیتا ہے) سے کرتا ہے۔ گنگوہی صاحب نے جواب میں لکھا کہ ”اگرچہ شخص ثالث نے تاویل آیات میں خطا کی مگر تاہم اس کو کافر کہنا یا بدعتی ضال نہیں کہنا چاہیے۔“ فتوے میں آگے تاویل کر کے صاف لکھا ”لہذا وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے۔“ (اصل فتوے کا نوٹو کتاب ”دیوبندی مذہب“ کے صفحہ ۵۹۱ پر موجود ہے) امکان کذب کو خلف وعید سے وابستہ کرنے سے براہین قاطعہ پر جو وقوع کذب ماننا لازم آرہا تھا، اس فتوے میں اس کا عبارت اقرار بھی کر لیا گیا۔ گنگوہی صاحب نے اپنے دوسرے چہیتے شاگرد مولوی محمد حسن مراد آبادی کے نام سے ”تقدیس القدر“ چھپوائی تو اس کے صفحہ ۷۹ پر اقرار کیا گیا کہ ”گفتگو جواز وقوعی میں ہے نہ کہ جواز امکانی میں۔“ صفحہ ۷۸ لکھا کہ ”جواز وقوعی میں بحث ہے۔“ مرتضیٰ حسن چاند پوری درہنگی نے ”اسکات المستدی“ صفحہ ۳۱ پر اکابر اشاعرہ کو وقوع کذب الہی کا قائل ظاہر کیا۔ (تکمیلات الاستمداد)

حاجی امداد اللہ مہاجر کی علیہ الرحمہ کی طرف منسوب ایک فتویٰ دیوبندیوں کی کتابوں میں موجود ہے، جو دیوبندیوں کے نزدیک قابل اعتماد و معتبر ذریعہ سے پہنچا ہے، تحریف شدہ نظر آنے کے باوجود اس میں بھی براہین قاطعہ کی جہالت ہی ظاہر کی گئی ہے۔ لکھا ہے کہ ”رہا خلاف علماء کو جو دربارہ وقوع و عدم وقوع خلاف وعید ہے جس کو صاحب براہین قاطعہ



نے تحریر کیا ہے وہ دراصل کذب نہیں صورت کذب ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۹۶، ضمیمہ براہین قاطعہ، ص ۲۷۴، عبارات اکابر، ص ۱۳۵ وغیرہ) خود ہی مان بیٹھے کہ وقوع خلف وعید کو کذب قرار دینا باطل تھا۔ مگر اب کون پوچھے کہ جناب آپ تو امکان کذب باری ثابت کرنے نکلے تھے وہ تو ثابت نہ ہو سکا، تو حاجی امداد اللہ کا اتنا فتویٰ درج کرنے سے کیا حاصل ہوا؟ بہر حال امکان کذب کے سلسلے میں ان کی طرف سے دی گئی خلف وعید کی دلیل کو اگر برحق اور صحیح تسلیم کر لیا جائے تو پھر ماننا پڑے گا کہ دیوبندی حضرات قیامت کے دن کے لیے وقوع کذب باری کے قائل ضرور ہیں۔ مولانا غلام دہلوی قصوری نے اسی لیے فرمایا تھا کہ ۔  
 خلیل احمد خدا را گفت کاذب۔ دلیل آورد از خلف المواعید (تذکرۃ التحلیل، ص ۱۳۲)  
 یعنی مصنف براہین قاطعہ مولوی خلیل احمد انیٹھوی امکان کذب الہی کے اثبات کے لیے خلف وعید کی دلیل پیش کر کے وقوع کذب الہی کے قول کا مرتکب ہوا ہے۔

وقوع کذب کے فتوے کے سلسلے میں اب تک کہا گیا ہے کہ یہ مولانا احمد رضا خاں نے گھڑا ہے۔ (المہند ص ۷۴۔ عبارات اکابر ص ۱۳۶ وغیرہ) یہ بدایوں والوں کی جلسازی اور بریلی والوں کی مکاری ہے۔ (الشہاب الثاقب ص ۸۰۔ رسائل چاند پوری ج ۲، ص ۳۷۸) اور یہ کہ الخطیہ شبہ الخط، اور یہ کہ فتاویٰ رشیدیہ میں وقوع کذب باری کے قائل کو کافر کہا گیا ہے۔

اس سلسلے میں پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ وقوع کذب باری کا یہ گنگوہی فتویٰ بریلی یا بدایوں میں نہیں چھپا بلکہ پہلی بار یہ فتویٰ دیوبندیت کے گڑھ میرٹھ میں ربیع الآخر ۱۳۰۸ھ / ۱۸۹۰ء میں چھپا۔ مولانا نذیر احمد خاں رامپوری، احمد آبادی نے وقوع کذب باری ماننے کے سبب رشید احمد گنگوہی کو کافر قرار دیا اور ان کا فتویٰ ۱۳۰۹ھ میں مطبع خیر المطالع میرٹھ سے شائع ہوا۔ پھر دس سال بعد ۱۳۱۸ھ میں یہی فتویٰ مع ردّ بلیغ بمبئی سے شائع ہوا۔ ایک سال قبل ۱۳۱۷ھ میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”فتاویٰ الحرمین برہنہ ندوة المین“ لکھی اس میں پانچواں سوال امکان کذب الہی کے بارے میں ہے۔ مگر وقوع کذب باری کے بارے میں خاموشی ہے، جو اس فتوے کے بارے میں ان کی بے خبری و بے علمی کو ظاہر

کرتی ہے۔ پھر ۱۳۲۰ھ میں گنگوہی فتویٰ مع ردّ قاہر مطبع تحفہ حنفیہ پٹنہ سے شائع ہوا۔ ۱۳۲۰ھ میں امام احمد رضا نے ”المعتمد المستند بناء نجاۃ الابد“ لکھی تو اس میں گنگوہی صاحب کے وقوع کذب الہی کے فتویٰ کا ذکر کر کے تکفیر فرمائی۔ گنگوہی فتویٰ شائع ہونے کے بارہ سال بعد امام احمد رضا کے یہاں اس کا ردّ ہو رہا ہے۔ فتویٰ تو میرٹھ اور بمبئی والے شائع کریں مگر نزلہ گرے بدایوں اور بریلی والوں پر اور گالیاں ملیں امام احمد رضا بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کو۔

نہ تم کفر کرتے نہ تکفیر ہوتی

رضا کی خطا اس میں سرکار کیا تھی؟

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ الخط شبہ الخط کا قاعدہ اپنے مقام پر برحق ہے، تاہم خط مفتی اگر حجت شرعیہ نہ ہو تو تمام فتاویٰ و کتب غیر معتبر ہو جائیں۔ ہاں اگر گنگوہی صاحب (متوفی ۱۳۲۳ھ) نے اشاعت فتویٰ کے بعد اپنی زندگی کے باقی چندہ سالوں میں اس فتویٰ سے انکار کیا اور اس کی تردید میں فتویٰ لکھا ہو تو اس کا فوٹو پیش کیا جائے۔ (اگرچہ آپ کے بقول الخط شبہ الخط کا قاعدہ وہاں بھی لاگو ہوگا) اگر فتویٰ جعلی ہوتا تو یہ مقدمہ باز فرقہ آسمان سر پر اٹھا لیتا، مقدمے کرتا اور گنگوہی کی جوابی تحریر کے فوٹو شائع کرتا، مگر ایسا نہ ہو سکا کیونکہ وہ فتویٰ واقعی گنگوہی صاحب کا تھا۔ خوش خطی گنگوہی صاحب کی تھی (مکاتیب رشیدیہ میں گنگوہی کی تحریر کا عکس موجود ہے)۔ لب و لہجہ کلام گنگوہی صاحب کا ہے، دلیل بھی گنگوہی صاحب کی ہے جو وہ براہین قاطعہ میں بھی پیش کر چکے ہیں۔ گنگوہی صاحب شہر خموشاں کو سدھارے تو اب خاموش چیلوں نے بولنا شروع کیا، بلکہ چیخا چلا نا شروع کیا کہ یہ فتویٰ ہمارے حضرت کا نہیں ہے۔ گویا مان گئے کہ یہ کفریہ فتویٰ ماننے کے لائق نہیں ہے، تو جناب یہی بات تو چندہ سال سے آپ کے مخالفین آپ سے منوانا چاہتے تھے، مگر آپ کہہ رہے تھے کہ ”حق وہی ہے جو رشید احمد کی زبان سے نکلتا ہے“۔ (تذکرۃ الرشید ج ۲، ص ۱۷)

تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ فتاویٰ رشیدیہ میں جو فتویٰ ہے وہ ۱۳۰۷ھ کا ہے، مگر جس فتوے پر تکفیر ہے وہ ۱۳۰۸ھ کا ہے۔ تو پہلے فتوے کو منسوخ کہو تو تمہاری مرضی ہے۔

یا (اپنے فتوے کی رو سے آپ ہی کافر ہوئے) کا قول کر دو تو تمہاری مرضی ہے۔ بظاہر یوں لگتا ہے کہ گنگوہی صاحب نے اس مسئلے میں تدریجاً ترقی کی ہے۔ ۱۳۰۰ھ میں ”جامع الشواہد“ چھپی تو اس میں امکان کذب الہی کے نظریے کو وہابیہ کی گمراہیوں میں سے گنویا گیا تھا۔ اس فتوے کی تصدیق گنگوہی صاحب نے بھی کی تھی۔ (فتح المبین، از مولانا منصور علی مراد آبادی، ص ۲۵۵) پھر ۱۳۰۴ھ میں براہین قاطعہ میں امکان کذب الہی کی تائید کی۔ (براہین قاطعہ، ص ۲۔ اشہاب الثاقب، ص ۸۲) پھر ۱۳۰۷ھ میں وقوع کذب باری کو کفر قرار دیا۔ (فتاویٰ رشیدیہ) اور ۱۳۰۸ھ میں وقوع کذب باری کے قائل کو کافر گمراہ یا فاسق کہنے سے روکا، مگر حاجی امداد اللہ مہاجر کی نے جب کذب کو صوری و بظاہر قرار دے کر رد کیا تو باقی بعض کو ہوش آیا کہ امکان کذب کا اطلاق بے ادبی ہے، جو بوقت ضرورت کی جاسکتی ہے، معاذ اللہ، (مطالعہ بریلویت، ج ۱، ص ۳۳۴) اور تھانوی صاحب نے بھی اس اطلاق (امکان کذب) کا سوء ادب یعنی بے ادبی ہونا تسلیم کیا۔ (بوار النوار، ص ۲۰۷) تو گویا گنگوہی صاحب وغیرہ نے امکان کذب کا اطلاق کر کے اللہ تعالیٰ کی شان میں بے ادبی کا ارتکاب کیا ہے اور دیوبندیوں کے نزدیک ایسی بے ادبی ضرورتاً جائز ہے۔ کیا ایسے نادان دوستوں کے ہوتے ہوئے گنگوہی صاحب کے لیے کسی اور کے تکفیری فتوے کی ضرورت رہ جاتی ہے؟

### ۴۔ مولوی خلیل احمد انیسٹھوی کا جرم:

پس منظر یہ ہے کہ ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے عام کرنے کے سلسلے میں محافل میلاد کے نام سے مجلسیں منعقد ہوا کرتی تھیں، ان میں نعتیہ کلام میں ندائے یا رسول اللہ بھی آجاتی تھی، یہ سب کچھ غیر مسلموں پر گراں گزرتا تھا۔ انگریزی اقتدار آیا تو منافقین نے بھی پرکھولے اور کھل کر مخالفت میں آگئے۔ ایک سوال مرتب ہوا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اشعار میں مخاطب و حاضر سمجھنے کے بارے میں پوچھا گیا کہ جائز ہے یا نہیں؟ (انوار ساطعہ ص ۸) انوار ساطعہ کے نور دوم کے لمحہ رابعہ میں مولوی عبد الجبار عمر پوری کا جواب یہ نقل کیا گیا کہ ”حضرت کی نسبت یہ اعتقاد رکھنا کہ جہاں مولود شریف پڑھا جاتا ہے وہاں

تشریف لاتے ہیں، شرک ہے۔ ہر جگہ موجود خدا تعالیٰ ہے۔ اللہ سبحانہ نے اپنی صفت دوسرے کو عنایت نہیں فرمائی۔“ حالانکہ ہر محفل میلاد میں سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا دعویٰ اہل سنت پر افتراء ہے۔ نظیر کرم اور جلوہ ہائے رحمت کا محفل میلاد پر متوجہ و مرتکز ہونا اور بات ہے کبھی تشریف آوری بھی ہو سکتی ہے۔

گھر میں جب دھوپ آگئی گویا کہ سورج آگیا  
مابدولت خود ہیں شامل محفل میلاد میں

پھر جہالت یہ کہ تشریف لانے اور موجود ہونے میں فرق نظر نہ آیا، مولانا عبدالسمیع رامپوری نے اس کی کم عقلی سے چشم پوشی فرمائی اور عبدالجبار کے مذکورہ بالا شرک کے قاعدے کو توڑنے (نقض) کے لیے کچھ عام فہم مثالیں پیش کیں کہ ملک الموت بیک وقت کتنی جگہوں پر روحیں قبض کرنے کے لیے حاضر ہوتا ہے یہ تو مقرب فرشتہ ہے، دیکھ شیطان بنی آدم کے ساتھ رہتا ہے، یونہی چاند سورج ہر جگہ دیکھنے والے حاضر پاتے ہیں، ان کی اتنی جگہ حاضری ماننا شرک نہیں تو مجالس کی چند جگہوں پر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضری کا امکان کیونکر شرک ہو سکتا ہے؟ اسے گنگوہی صاحب کی عیاری سمجھیں یا انبیٹھوی صاحب کی حماقت کہ اسے نقض سے توڑ کر مذہب پر استدلال شہرایا یعنی ان کے نزدیک مولانا عبدالسمیع نے یہ بتایا ہے کہ جب شیطان و ملک الموت ہر جگہ موجود ہیں تو اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر جگہ ضرور (علمی و جسمی طور پر) موجود ہیں، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو ہر مخلوق سے افضل ہیں۔ حالانکہ کہاں نقض اور کہاں استدلال قیاسی؟

براہین قاطعہ کی ایک متنازعہ فیہ عبارت ملاحظہ ہو کہ ”الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے؟ شیطان اور ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فخر عالم کی وسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کورژ کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔“ (براہین قاطعہ ص ۵۱)

وہ مزید لکھتا ہے کہ ”ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ



علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر بھی ہو چہ جائیکہ زیادہ۔ (براہمین قاطعہ ص ۵۲) بلکہ وہ اولیاء کرام سے مقابلہ کراتے ہوئے لکھتا ہے کہ ”اُن اولیاء کو حق تعالیٰ نے کشف کر دیا کہ اُن کو یہ حضور علم حاصل ہو گیا۔ اگر اپنے فخر عالم علیہ السلام کو بھی لاکھ گنا اس سے زیادہ عطا فرماوے مگر ثبوت فعلی اس کا کہ عطا کیا ہے، کس نص سے ہے کہ اس پر عقیدہ کیا جائے اور مجلس مولود میں خطاب حاضر کیا جائے۔“ (براہمین قاطعہ ص ۵۲)

۱۳۰۲ھ میں انوارِ ساطعہ لکھی گئی تھی، ۱۳۰۴ھ میں گنگوہی و انپٹھوی نے مل کر براہین قاطعہ لکھی، ان دونوں کتابوں کی زبان کا تقابل مولوی عاشق الہی میرٹھی نے یوں کیا ہے کہ ”انوارِ ساطعہ کی دل آویز تحریر کو آپ ضبط نہ کر سکے اور براہمین جیسی ضخیم کتاب جس کے لفظ لفظ سے غصہ و رنج فک رہا ہے۔“ (تذکرۃ الرشید ج ۲، ص ۴۲) مولانا نذیر احمد خاں رامپوری احمد آبادی (متوفی ۱۳۲۳ھ) نے انوارِ ساطعہ کی حمایت میں ۳۶۷ صفحات کی ضخیم کتاب لکھی جو ”البارق الملامع علی من اراد اطفاء الانوار الساطعہ“ کے نام سے بمبئی میں طبع ہوئی۔ ۱۳۰۷ھ میں انوارِ ساطعہ کا نظر ثانی شدہ ایڈیشن شائع ہوا، جس میں انہوں نے مصنف براہمین قاطعہ پر دنیائے اسلام کا رد عمل یوں پیش کیا کہ ”بہت مقامات پر ایسی ایسی تقریریں دل آزار رقم کی ہیں جس سے اہل اسلام علماء و غیر علماء سب کبیدہ خاطر ہو گئے۔“ (انوارِ ساطعہ جدید ص ۱۲) حاجی امداد اللہ مہاجر کی نے بھی لکھا کہ ”تمام بلادِ ممالک ہند مثلاً بنگال و بہار و مدراس و دکن و گجرات و بمبئی و پنجاب و راجپوتانہ و رام پور و بہاول پور وغیرہ سے متواتر اخبار حیرت انگیز حسرت خیز اس قدر آتی ہیں کہ جس کو سن کر فقیر کی طبیعت نہایت طول ہوتی ہے اس کی علت یہی براہمین قاطعہ و دیگر ایسی ہی تحریرات ہیں۔“ (انوارِ ساطعہ جدید ص ۲۹۸) انوارِ ساطعہ جدید کے آخر پر علماء کی تقریظات ہیں، تقریباً سب نے انوارِ ساطعہ کی زد میں آنے والے منکر علماء کو گمراہ قرار دیا۔ مولانا نذیر احمد رامپوری احمد آبادی نے انہیں المنکرین المتبعین غیر سبیل المؤمنین کا لقب عطا فرمایا۔ (انوارِ ساطعہ جدید ص ۲۸۱) براہمین قاطعہ کے آخر پر حاجی امداد اللہ مہاجر کی کی طرف منسوب کر کے ایک خط شائع کیا گیا ہے جس سے پہلے مولانا نذیر احمد خاں رامپوری احمد آبادی کے بارے میں لکھا ہے کہ انہوں نے

براہمین قاطعہ پر اعتراضات کر کے تکفیر و تہلیل کی ہے۔ (براہمین قاطعہ مطبوعہ ساڈھورہ ص ۲۷۲، ۲۷۱) ۱۳۰۹ھ میں بھی آپ نے گنگوہی کے وقوع کذب الہی کے فتوے کی بنا پر اس کی تکفیر کا فریضہ سرانجام دیا۔ انکشاف حق والے بدایونی صاحب اور مطالعہ بریلویت والے خالد محمود صاحب متوجہ ہوں اور بتائیں کہ مولانا نذیر احمد خاں رامپوری علیہ الرحمہ نے براہمین قاطعہ کی تکفیر کی یا نہیں؟، لہذا اس سلسلے میں اپنا ریکارڈ درست کر لیں۔

۱۸۸۳ء میں مولانا غلام دستگیر قصوری کی کتاب ”ابحاث فرید کوٹ“ کے صفحہ ۱۵ پر مؤلف براہمین قاطعہ نے مولانا غلام دستگیر قصوری کی شان یوں بیان کی ”حامی دین متین قانع اساس المبتدعہ والفضالین مولانا مولوی عبدالرحمن غلام دستگیر قصوری ادام اللہ فیوضہ الی یوم الدین“۔ (انوار ساطعہ جدید ص ۲۶۹) مولانا غلام دستگیر قصوری بھی خلیل احمد انیسٹھوی کو سنی عالم سمجھتے تھے، ربیع الآخر ۱۳۰۶ھ میں جب آپ بہاول پور آئے تو براہمین قاطعہ دیکھی جس سے پرانی محبت سخت عداوت میں بدل گئی۔ (تقدیس الوکیل ص ۱۱)

چنانچہ شوال ۱۳۰۶ھ / جون ۱۸۸۹ء میں ریاست بہاول پور میں خلیل احمد انیسٹھوی (اور محمود حسن وغیرہ) کے ساتھ مولانا غلام دستگیر قصوری کا مناظرہ ہوا، جس میں مذکورہ عبارات بھی سامنے لائی گئیں۔ اس کا نتیجہ ۱۱ جولائی ۱۸۸۹ء کے ”صادق الاخبار بہاول پور“ میں یوں شائع ہوا کہ ”خلیل احمد اور اس کے ہم عقیدہ اہل سنت سے نہیں، فرقہ وہابیہ اسماعیلیہ سخت بے ادبوں سے ہیں“۔ (تذکرۃ الخلیل، ص ۱۳۴) اس فتوے پر میاں صاحب (حضرت خواجہ غلام فرید) اور پندرہ سے زائد حضرات کے دستخط تھے۔ اس پر دیوبندیوں کو بڑی کوفت ہوئی اور یہاں تک لکھ گئے کہ ”دستخط کنندوں کی مستورات کے دستخط کیوں نہ کرائے؟“ (تذکرۃ الخلیل، ص ۱۵۰) اور آخر میں اپنی رحمت انگریز حکومت کی دھونس دی کہ ”عجب نہیں یہ مسئلہ پولیٹیکل ہو جائے اور غلام دستگیر ہم کو مجبور کرے کہ ہم گورنمنٹ کو اس طرف متوجہ کریں“۔ (تذکرۃ الخلیل، ص ۱۵۰) ادھر مولانا غلام دستگیر قصوری بھی اپنی سرکار ابد قرار صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حرمین شریفین جا پہنچے اور مکہ مکرمہ میں چار مذاہب اہل سنت کے مفتیوں کو روداد مناظرہ تقدیس الوکیل بمع براہمین قاطعہ پیش کی، تو انہوں نے خلیل احمد

اٹھکھوی اور اس کے ہم نواؤں کو زندیق کافر واجب القتل قرار دیا۔ مدینہ منورہ کے مفتی احتاف اور ایک حنفی عالم سے بھی تصدیق کرائی۔ پھر آپ یہ معاملہ مولانا رحمت اللہ کیرانوی مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۸۱۷ء-۱۸۹۱ء) کے پاس لے گئے جسے براہین قاطعہ ص ۲۳، ۱۹ میں ”ہمارے شیخ الہند“ اور تمام علمائے مکہ پر فائق اور اعلم قرار دیا گیا تھا، تو مولانا رحمت اللہ نے سات آٹھ صفحات کی تقریظ لکھی، تقریظ میں زیر بحث عبارت کا مفہوم یوں لکھا ہے کہ ”اور بڑی کوشش اس میں کی کہ حضرت کا علم شیطان لعین کے علم سے کہیں کم تر ہے اور اسی عقیدے کے خلاف کو شرک فرمایا۔“ (تقدیس الوکیل، ص ۴۱۹) اور مولانا غلام دستگیر قصوری علیہ الرحمہ کو براہین قاطعہ کے رد (مکفیر و تھلیل) میں دعائے خیر دی۔ (تقدیس الوکیل، ص ۴۱۵-۴۲۲) اور علماء نے بھی دستخط فرمائے۔ (واضح رہے کہ مولانا رحمت اللہ کی ایک تقریظ انوار ساطعہ پر بھی موجود ہے)

حاجی امداد اللہ مہاجر کی علیہ الرحمہ (متوفی ۱۳۱۷ھ) نے مولانا غلام دستگیر قصوری سے مسائل متنازعہ بغیر ناموں کے لکھوائے (ان کے پیر و مرشد ہونے کے ناطے انہیں ابھی ان کی اصلاح کی امید تھی اس لیے ابھی نرمی برت رہے تھے، نیز اس لیے بھی کہ ابھی ان کے نزدیک ان کا لزوم کفر التزام کفر کے درجہ کو نہ پہنچا تھا)۔ عبارت زیر بحث کو وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخت توہین قرار دیا گیا۔ اس تحریری فتویٰ کی تائید حضرت شیخ الدلائل مولانا عبدالحق مہاجر کی علیہ الرحمہ، حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی علیہ الرحمہ اور مولانا انوار اللہ حیدر آبادی علیہ الرحمہ وغیرہ متعدد علماء نے فرمائی۔ (تقدیس الوکیل، ص ۴۲۳، ۴۲۵) واضح رہے کہ انوار ساطعہ کی تائید مولانا لطف اللہ علی گڑھی، مولانا فیض الحسن سہارنپوری، مولانا ارشاد حسین رامپوری، مولانا عبدالحق لکھنوی، مولانا عبدالحق جتانی مفسر دہلوی وغیرہ متعدد حضرات فرما چکے تھے۔ (ملاحظہ ہو انوار ساطعہ جدید، ص ۲۶۶ تا آخر)

دوسری طرف ہم دیکھتے ہیں کہ امام احمد رضا ۱۳۰۶ھ میں ”اعلام الاعلام“ لکھتے ہیں تو براہین قاطعہ کی مخصوص عبارات میں سے کسی کا تذکرہ نہیں ملتا۔ ۱۳۰۷ھ میں ”سجن المسبوح عن عیب کذب مقبوح“ لکھا اس میں براہین قاطعہ کے امکان کذب کو ہی ذکر فرمایا۔ اس

میں لکھا کہ ”(مولوی اسماعیل دہلوی کے) ان مقتدیوں یعنی (امکان کذب کے ان) مدعیانِ جدید کو تو ابھی تک مسلمان ہی جانتا ہوں اگرچہ ان کی بدعت و ضلالت میں شک نہیں۔“ (تمہید ایمان، ص ۵۱) ۱۳۱۷ھ میں آپ نے ”فتاویٰ الحرمین برہت عدوۃ الہین“ لکھا اس میں بھی براہمین قاطعہ کی متنازعہ فیہ مذکورہ بالا عبارت کا تذکرہ نہیں ملتا۔ ۱۳۱۷ھ میں حاجی امداد اللہ مہاجر کی علیہ الرحمہ کا انتقال ہو گیا، تو گویا براہمین قاطعہ والوں کی اصلاح کی امید ہی جاتی رہی۔ ۱۳۱۸ھ میں دہلی سے مولانا احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے پاس سوال بھیجا گیا جس میں براہمین قاطعہ کی مذکورہ بالا متنازعہ عبارت کا تذکرہ بھی کیا گیا تو امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے رسالہ ”ابنا المصطفیٰ بحال سرّ و انہی“ تحریر فرمایا، جس میں دہلی دل کے ساتھ لکھا کہ ”وہ شخص جو شیطان کے علم ملعون کو علم اقدس حضور پر نور عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زائد کہے اس کا جواب اس کفرستانِ ہند میں کیا ہو سکتا ہے انشاء اللہ القہار روزِ جزاء وہ ناپاک ناہنجار اپنے کیفر کفری گفتار کو پہنچے گا، و سب علم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون، یہاں اسی قدر کافی ہے کہ یہ ناپاک کلمہ صراحۃً محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب لگانا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عیب لگانا کلمہ کفر نہ ہوا تو اور کیا کلمہ کفر ہوگا۔“ (مجموعہ رسائل اعلیٰ حضرت، ج ۱، ص ۱۵۶)

۱۳۲۰ھ میں آپ نے ”المستمد المستمد بناء نجاۃ الابد“ لکھی جس میں براہمین قاطعہ کی یہ عبارت لکھی کہ ”شیطان اور ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فخر عالم کی وسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔“ اس سے پہلے لکھا ”شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے“ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اتنا محدود مانا کہ ”شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔“ پھر ۱۳۲۳ھ میں علمائے حرمین شریفین نے اس براہمین قاطعہ کی عبارت متنازعہ مذکورہ کے قائلین کو کافر قرار دے دیا۔

اب یہ رونا رویا گیا کہ اہل حرمِ اردو سے بے خبر تھے، اردو دان ہوتے تو ان عبارات کو برحق قرار دیتے۔ اس میں بھی دراصل علمائے حرمین پر الزام ہے کہ بے سمجھے اور بغیر مترجم



سے رابطہ کیے اردو کی کتاب براہین قاطعہ کی تکفیر کی ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے، انہیں فتوائے کفر کی سنگینی، آداب اور احتیاطیں یقیناً معلوم تھیں، پھر ان میں مولانا عبدالحق الہ آبادی مہاجر کی اردو دان کا فتویٰ بھی موجود ہے، بلکہ اردو دانوں نے بہاول پور میں، ہندوستان میں، پھر حرمین میں اٹھارہ سال پہلے ہی اس عبارت کو گستاخی قرار دیا تھا، اس وقت خواجہ غلام فرید، مولانا رحمت اللہ کیرانوی، حاجی امداد اللہ مہاجر کی، مولانا نذیر احمد خاں رامپوری، مولانا غلام دستگیر قصوری علیہم الرحمہ وغیرہ بھی کیا اردو سے بے خبر علماء تھے؟ اور پھر الصوارم الہندیہ میں جن دو سواڑھ اردو جاننے والے علمائے اسلام نے فتوے دیئے ہیں، کیا وہ صاحب براہین قاطعہ کی مدح و حقانیت شمار ہوتے ہیں؟۔

کتے کس منہ سے ہو غربت کی شکایت غالب

تم کو بے مہرئی یارانِ وطن یاد نہیں

اس مقام پر بھی ہمارے مہربانوں نے کئی چالیں چلیں اور امام احمد رضا پر اعتراض کیے ہیں۔ پہلا اعتراض یہ ہے کہ مولانا خلیل احمد بیٹھوی نے سرکار صلی اللہ علیہ وسلم سے زائد کسی کا علم ماننے کو کفر کہا ہے، تو وہ براہین میں سرکار صلی اللہ علیہ وسلم سے زائد کسی کا علم کیسے مان سکتے ہیں۔ (المہند، ص ۵۷، الشہاب الثاقب، ص ۸۸، رسائل چاند پوری، ج ۲، ص ۴۰۹ وغیرہ) دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ”یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی“ میں یہ وسعت فیصلہ کن تھا، اس پر غور نہ کیا گیا، اس سے مراد شیطانی و سفلی علوم، دنیاوی و ارضی امور کا علم، شعر و سحر کا علم اور دیگر غیر نافع علم ہیں، جو پیغمبر کی شان کے لائق نہیں کیونکہ عیب ہیں۔ (مطالعہ بریلویت، ج ۱، ص ۳۴۷، الشہاب الثاقب، ص ۹۰، فیصلہ کن مناظرہ وغیرہ)

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ شیطان پر قیاس کر کے محض افضلیت کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم (زیادہ علم والا) ثابت کرنا باطل ہے ورنہ ہر مومن بھی شیطان سے افضل ہے تو اعلیٰ بھی مانو، پھر موسیٰ و خضر کا واقعہ اور ہد و سلیمان کا واقعہ بھی ثابت کرتا ہے کہ افضل ہونے سے زیادہ علم والا ہونا ثابت نہیں ہوتا، پھر یہ کہ امام رازی نے تو صاف لکھا ہے کہ ”يجوز ان يكون غير النبي فوق النبي في علوم لا تتوقف نبوة عليها.“ (مطالعہ بریلویت ج ۱،

ص ۳۳۱، الشہاب الثاقب ص ۹۱، عبارات اکابر ص ۱۵۷، رسائل چاند پوری ج ۲، ص ۳۸۸، فیصلہ کن مناظرہ وغیرہ)

چوتھا اعتراض یہ کیا کہ جب عطائی علم شیطان کے لیے ثابت مانا ہے اور ذاتی علم کو فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت کرنا شرک لکھا ہے تو اس میں اعتراض کی کیا بات ہے؟ اور ذاتی علم یہ ہوتا ہے کہ عطا شدہ علم سے ایک ذرہ بھی زائد علم ماننا اپنی ذات سے ماننا ہے اور یہ ذاتی علم ہے اور اس کو سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت کرنا شرک کہا گیا ہے۔ (الشہاب الثاقب ص ۹۲، رسائل چاند پوری ج ۲ ص ۳۸۶ وغیرہ)

پانچواں اعتراض یہ کیا گیا کہ صاحب انوار ساطعہ الیئس لعین کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی زیادہ مقامات پر حاضر ناظر مان کر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی شان گھٹا رہے ہیں مگر بے ادبی کا الزام صاحب براہین قاطعہ کو دے رہے ہیں۔ (فیصلہ کن مناظرہ، ص ۱۲۲، ۱۲۳)

آخر میں چھٹا اعتراض یہ کیا گیا کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان (نص قطعی؟) ہے کہ میں دیوار کے پار نہیں جانتا، شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ اس حدیث کے واقعی راوی ہیں۔ محیط زمین علم کے دعوے کہاں اور کہاں دیوار کے پار کا علم؟ حدیث ما ادری اور مسئلہ شہادت نکاح بھی علم محیط زمین کے خلاف ہیں۔

اس سلسلے کے پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ دیوبندی حضرات خود پر فتویٰ لگانے، مذہبی خود کشی کرنے اور کہہ مکرنی کے پرانے عادی ہیں، جب اوروں کے لیے علم محیط زمین کا ماننا اور سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو چار دیواری میں نظر بند کر دیا تو پیچھے مکرنے کے لیے رہ ہی کیا جاتا ہے؟

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ”یہ وسعت“ میں اسم ضمیر ”یہ“ ہے، جس کا مرجع پیچھے موجود ہے (علم محیط زمین کا)۔ اس کا فرضی مرجع شیطانی علوم بتانا مکاری اور جھوٹ ہے، پھر شیطان کے علاوہ ملک الموت کے لیے بھی (یہ وسعت) کا لفظ موجود تھا۔ کیا ملک الموت کے لیے بھی دیوبندی مناظر وہی شیطانی و سفلی علوم مانتے ہیں جو بشر رسول کے لیے

گستاخی بٹلائے؟ کیا یہ ملک رسول کی گستاخی نہیں؟ من کان عدوا للہ وملائکتہ ورسولہ ..... (سورۃ بقرہ، آیت ۹۸) پر ان لوگوں کو غور کرنے کی ضرورت ہے۔ پھر کیا دیوبندی حضرات اللہ تعالیٰ کو بھی ان عیبی علوم سے پاک اور بے علم مانتے ہیں یا نہیں؟ ان لوگوں کو اتنا بھی معلوم نہیں کہ علم فی نفسہ بُرا نہیں ہوتا، بالغیر بُرا ہو سکتا ہے، دیکھیے جادو برا ہے مگر ساحراں موسیٰ نے معجزہ اور جادو کا فرق جادو جاننے کی وجہ سے جانا اور یہی ان کے ایمان لانے کا سبب بنا۔ عرب کے جس شاعر نے سورۃ کوثر کے بارے میں کہا کہ یہ بندے کا کلام نہیں، اپنے علم شعر سے اس نے یہ حق پہچانا، مذاہب باطلہ کی کتابوں کا علم عامۃ الناس کے لیے گمراہی کا سبب ہے، مگر مناظرین اسی علم سے تبلیغ حق اور احقاق حق کا کام لیتے ہیں، قرآن کا علم تو سبحان اللہ قرآن کا علم ہے، اس کے بارے میں بھی یضل بہ کثیرا کا خطرہ بتایا گیا ہے، بلکہ مذاہب باطلہ کے علماء اپنے علم قرآن کی مدد سے سادہ لوح مسلمانوں کو گمراہ کرتے ہیں۔ خوب واضح ہو گیا کہ ہر علم فی نفسہ نور ہے، اور وہ جو بعض علوم کو بُرا کہا جاتا ہے تو وہ بالغیر بُرے ہیں نہ کہ فی نفسہ۔ اور بالغیر بُرے علوم سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ تعلیم امت کی خاطر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا سکھائی کہ اللھم انی اعوذ بک من علم لا ینفع۔ اس کے ساتھ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے من قلب لا یخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا یسمع سے بھی تعوذ سکھایا (حسن حصین مترجم تاج کہنی، ص ۳۰۹) جس سے واضح ہو گیا کہ پناہ قلب و نفس و دعا اور علم سے نہیں مانگی جاتی بلکہ ان کی منفی تاثیرات سے پناہ مانگی جاتی ہے، تو اب مطلب یہ ہوا کہ اے اللہ میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ علم مجھے نفع نہ دے اور اس سے کہ میرا دل خشوع و خضوع نہ کرے اور اس سے کہ میرا نفس سیر نہ ہو اور اس سے کہ میری دعا قبول نہ ہو۔ کیا آپ نے ایسے عالم کبھی نہیں دیکھے جو اپنے علم پر عمل نہیں کرتے، ان کا علم غیر نافع ہوتا ہے۔ یہ مقید دعا تعلیم امت کے لیے ہے۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے مطلق علم کی زیادتی طلب کرنے کا حکم دیا ”قل رب زدنی علماً“ (سورۃ الکہف، آیت ۱۱۴) نیز ارشاد ہوا کہ کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہوتے ہیں۔ (الزمر، آیت ۹) انتم اعلم بامر دنیا کم (تم جانو اور تمہارے

دنیاوی کام) کا جملہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (معاذ اللہ) اپنی اپنی کم علمی ظاہر کرنے کے لیے نہیں ارشاد فرمایا بلکہ ان پر اپنی ناخوشی کا اظہار فرمایا۔ فقہ میں بھی یہ جملہ عدم رضا مندی کی دلیل سمجھا گیا ہے، چنانچہ کوئی خاتون اپنے نکاح کی اجازت دیتے وقت ”انتم اعلم بامرکم“ بولے تو یہ ناخوشی اور غیر رضا مندی کی علامت بتلایا گیا ہے۔ (فتح القدیر، مزید مثالوں کے لیے کتاب ”علم نبوی اور امور دنیا“ از مفتی محمد خاں قادری، مطبوعہ لاہور دیکھیے) برکتیں تو سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن سے وابستہ ہیں، ان حضرات نے جلد بازی کی جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناخوش ہو کر مذکورہ جملہ ارشاد فرمایا تھا۔ دنیاوی وارضی علوم کو بُرا بتلا کر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سے بے خبری و بے عملی کا قول جہالت یا عداوت کا آئینہ دار ہے۔ فرمان الہی ہے کہ ”ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف اللیل و النهار لآیات لا ولی الا للباب“ (سورۃ انعام۔ آیت ۴۹) بے شک تخلیق ارض و سماء اور اختلاف لیل و نہار میں عقلمندوں کے لیے آیات ہیں۔ ”و کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات و الارض و لیكون من الموقنین“ (سورۃ انعام، آیت ۷۵) اور اسی طرح (یعنی آپ کی طرح) ہم ابراہیم کو بھی دکھاتے ہیں ساری بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور اس لیے کہ وہ عین الیقین والوں میں سے ہو جائے۔ تو سید الموقنین صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت و مشاہدہ ارض و سماء کا کیا کہنا؟ جتنا زیادہ ان آیات کا مشاہدہ ہوگا اتنا زیادہ یقین ہوگا۔

رہ گیا علم شعر کا معاملہ تو اس کا تعلق اگرچہ متنازعہ فیہ ”علم محیط زمین“ سے نہیں ہے، تاہم سرکار صلی اللہ علیہ وسلم شعر سنتے تھے ان میں اصلاح بھی فرماتے تھے اور انعام سے بھی نوازتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم معلم حکمت ہیں اور بعض شعروں کو بھی حکمت میں سے قرار دیا ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۴۰۹) تو ان حالات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کے شعرو شاعری سے بے خبر اور بے علم بتانا جہالت ہی نہیں جھوٹ بھی ہے۔ سورۃ یس، آیت ۶۹ کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے آپ کو شعر کہنا نہ سکھایا اور نہ یہ آپ کے شایاں ہے۔ (واقعی یہ تو آپ کے غلاموں کی شان ہے) اس آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے آپ کو جو علم دیا ہے یہ شعر نہیں ہے (جو آپ کے شایاں نہیں) بلکہ قرآن مبین ہے۔ کیونکہ شعروں کے معنی



اکثر غیر مبین ہوتے ہیں۔ شاعر کچھ کہنا چاہتا ہے سامع کچھ سمجھتا ہے۔ (میں کچھ بولا وہ کچھ سمجھا مجھے کچھ اور کہنا تھا) فریق مخالف کی جہالت و عداوت کا یہ حال ہے کہ علم شعر کو بھی علم غیب سمجھتے ہیں۔ چنانچہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی نفی کرتے وقت اس آیت کو بھی پیش کرتے ہیں تو گویا حاتی، غالب، اقبال اور دیگر شعراء کو تو علم غیب مانتے ہیں۔ دوسرے اعتراض کا جواب تو اگرچہ ایک سطر میں ہی ہو گیا تھا مگر علم دشمنوں کی جہالت واضح کرنے کے لیے ہمیں طول دینا پڑا۔

تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ”افضلیت سے زیادہ علم والا ہونا کا قیاس“ انوار ساطعہ پر جھوٹ ہے۔ مولانا عبدالمسیح رامپوری نے دعوائے شرک کو توڑنے کے لیے (نقض کے لیے) مثالیں دی ہیں۔ ان پر قیاس کر کے برینائے افضلیت سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کا زیادہ علم والا ہونا ثابت نہیں کیا ہے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے علم کے خلاف پیش کیے جانے والے دلائل سے سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی کمی ثابت نہیں ہوتی۔ برسبیل تنزل اگر تمہارے نزدیک نقض کا نام ہی دلیل قیاسی ہے تو اس صورت میں بھی یہ یاد رکھیں کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم محض افضل نہیں ہیں بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت مطلقہ کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کائنات کے لیے اصل ہر کمال ہیں۔ چنانچہ ہر مخلوق کا کل علم آپ کو ملا اور آپ کی تقسیم سے ہر شے کو ہر مخلوق کو ملا۔ چنانچہ دیوبندیوں کے جعلی قاسم العلوم نے ہمارے آقاؐ کے قاسم العلوم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کیا ہے کہ ”علمت علم الاولین والآخرین“۔ (تحذیر الناس ص ۴۵، ۴۶) پس اگلی پچھلی ہر مخلوق کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں ہے۔ چلیے افضلیت پر قیاس کرنے کی ضرورت ہی نہ رہی اور مخالف کے گمراہی سے ہی اس بات کی نص مل گئی کہ اگر کسی مخلوق کے لیے کوئی علم ثابت ہے تو حدیث علمت علم الاولین والآخرین کی رو سے وہ علم نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی اس نص سے ثابت ہے۔ اسے قیاس فاسدہ کہنا نص کے مقابلہ پر قیاس کرنا ہے اور نص کے مقابلہ پر پہلے پہل کس نے قیاس کیا؟ یہ ہمیں بتانے کی ضرورت نہیں۔ البتہ مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۷۶۷ھ) نے مثنوی شریف کے دفتر چہارم میں

محبوبان حق کے علم کے اثبات کے لیے قیاس تھیں ہی سے کام لیا ہے مگر ان کی افضلیت محض کی بجائے ان کی محبوبیت و نورانیت کو نمایاں کیا ہے۔

چوں شیاطیں با غلیظی ہائے خویش  
واقف اند از سرما و فکر و کیش  
پس چرا جاں ہائے روشن در جہاں  
بے خبر باشند از حال نہاں  
تو اگر هلتی و لگتی کور و کر  
ایں گماں بر روح ہائے مہر

(جب شیاطین نجس ہونے کے باوجود ہمارے راز اور سوچ اور طریقے سے باخبر ہیں تو پھر نورانی ارواح دنیا میں پوشیدہ و غیبی احوال سے بے خبر کیونکر ہوں گی؟ تو اگر روحانی طور پر بے دست و پا اور اندھا اور بہرا ہے تو بزرگ روحوں پر ایسا گمان نہ کر) واضح رہے کہ مولانا روم علیہ الرحمہ حاجی امداد اللہ مہاجر کی علیہ الرحمہ کے لیے بھی بمنزلہ پیر و مرشد کے ہیں، تو براہین والوں کی حیثیت کیا ہے۔

وہ کیا امام رازی علیہ الرحمہ کا یہ کہنا کہ جن علوم پر نبوت موقوف نہیں ان علوم میں غیر نبی کی نبی پر فوقیت جائز (ممکن) ہے۔ تو اس سلسلے میں عرض ہے کہ جواز و امکان اور بات ہے اور وقوع اور حقیقت اور بات ہے۔ حقیقت کا اظہار امام رازی نے ہی یوں کیا ہے کہ الامت لا تكون اعلیٰ حالا من النبی (تفسیر کبیر زیر آیت فوجدنا عبدا من عبادنا) یعنی امت کسی حال میں نبی سے برتر نہیں ہوتی۔ نیز امام رازی کا مذکورہ بالا جواز و امکان کا قول دوسرے انبیاء علیہم السلام کے بارے میں ہے نہ کہ نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیونکہ آپ کا صاف فرمان اُد پر بیان ہو چکا ہے کہ علمت علم الاولین والآخرین۔

چوتھے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ذاتی اور عطائی علم کا فرق یقیناً اپنی جگہ ثابت و حق مسئلہ ہے، مگر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذاتی علم کا دعویٰ اہل سنت نے کیا ہی کب ہے کہ ان کو مشرک قرار دیا جائے۔ انوارِ سلطعہ میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں ملتا۔ پھر جو علم

دیوبندی مولوی نے شیطان اور ملک الموت کے لیے ثابت مانا ہے اُسی کی سرکار صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی کی ہے۔ اگر ادھر عطائی علم مانا ہے تو ادھر عطائی علم کی نفی کیوں کی ہے؟ اور اگر ادھر ذاتی علم کی نفی کی ہے تو پھر مقابلے پر ادھر بھی یقیناً ذاتی علم کے اثبات کا قول کر کے شرک کا ارتکاب کیا ہے۔ (اگرچہ رشید احمد گنگوہی وغیرہ نے ذاتی علم غیب یعنی اللہ تعالیٰ کی اطلاع کے بغیر خود بخود آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم ماننے کو بھی کفر قرار نہیں دیا، فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۰۱) پھر یہ عطائی علم شیطان اور ملک الموت کے لیے مان کر بھی دیوبندیوں کو امان نہیں ملتی کیونکہ ان کی کتاب تقویت الایمان ص ۱۰ کی رو سے شرک فی العلم کے سلسلے میں ذاتی و عطائی کی تفریق بے کار ہے۔ ”پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ بات ان کو اپنی ذات سے (معلوم) ہے خواہ اللہ کے دیئے سے، ہر طرح شرک ہے۔ (تقویت الایمان ص ۱۰) پھر عوام اہل سنت کو دھوکہ دینے کے لیے ذاتی علم کا پیمانہ بھی انوکھا پیش کیا ہے کہ ثابت شدہ عطائی علم سے ایک ذرہ زائد علم ماننا ذاتی علم ماننا ہے جس سے شرک سرزد ہو جاتا ہے۔ حضور والا! ہم آپ کی یہ محنت بھی ضائع نہیں کرتے اور اپنی اس گراں قدر تحقیق سے بھی آپ اور آپ کے ہم نوا ہی مشرک ٹھہرتے ہیں۔ وہ یوں کہ دُر مختار اور شامی سے مولانا عبد السمیع رامپوری نے فقط اتنا نقل کیا تھا کہ شیطان بنی آدم کے ساتھ رہتا ہے۔ نص فقہی سے فقط اتنا ہی ثابت ہوتا تھا۔ مگر صاحب براہین قاطعہ نے تو شیطان کے لیے علم محیط زمین کا تسلیم کر لیا، حالانکہ زمین کے چوتھائی حصہ پر بنی آدم کی رہائش ہو سکتی ہے، مگر وہاں پر بھی ہر جگہ پر بنی آدم موجود نہیں ہے۔ جب علم محیط زمین کا شیطان کے لیے براہین قاطعہ میں مانا گیا ہے تو بنی آدم کے ماسوا مقامات زمین کا علم نص فقہی سے نہیں بلکہ از خود اپنی ذات سے مانا ہے، لہذا شیطان کیلئے عطائی علم سے زائد ذاتی علم مان کر مولوی خلیل احمد انپٹھوی اور اس کے ہم نوا مشرک بن چکے ہیں۔

پانچواں اعتراض یہ تھا کہ انوار ساطعہ والے نے ابلیس کو زیادہ مقامات پر حاضر مانا ہے اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو کم مقامات پر (جسمانی طور پر) حاضر مانا ہے اور یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی ہے معاذ اللہ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تم تو صاحب انوار ساطعہ سے بھی کم مقامات پر (صرف ایک مقام میں) حاضر مانتے ہو۔ تو اگر کم مقامات پر

حاضر مانا بے ادبی ہے تو تم بقول خود بھی بے ادب قرار پائے اور ہم بھی تمہیں یہی مانتے تھے۔  
 چھٹا اعتراض یہ ہے کہ اہل سنت نصوص قطعیہ کے مقابلہ پر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 لیے علم محیط زمین مان کر مشرک ہوئے۔ وہ نصوص قطعیہ یہ ہیں۔ ”خود فخر عالم فرماتے ہیں  
 واللہ لا ادری ما یفعل بی ولا یحکم۔“ الحدیث، اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو  
 دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں اور مجلس نکاح کا مسئلہ بھی بحر الرائق وغیرہ کتب سے لکھا گیا  
 ہے۔“ (براہین قاطعہ، ص ۵۱۔ عبارات اکابر، ص ۱۵۷-۱۵۸)

اس سلسلے میں عرض ہے کہ پہلی حدیث میں ہے کہ میں درایت (ظن، تخمین اور قیاس)  
 سے نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا ہوگا اور تمہارے ساتھ کیا ہوگا؟ یعنی اپنے اور تمہارے انجام  
 کے بارے میں میرا علم ظنی و قیاسی نہیں ہے بلکہ وحی سے مستفاد اور قطعی اور یقینی ہے۔ درایت  
 کا یہ معنی لغت کی کتابوں میں موجود ہے، یہ معنی نہ لیے جائیں تو سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی ان  
 گنت پیش گوئیوں اور بے شمار خوشخبریوں کو باطل ماننا پڑے گا، مگر دیوبندیوں کو اس سے کیا؟  
 اُن کا امام صاف لکھ چکا ہے ”جو کچھ اللہ اپنے بندوں سے معاملہ کرے گا خواہ دنیا میں خواہ قبر  
 میں خواہ آخرت میں اس کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں نہ نبی کو نہ ولی کو نہ اپنا حال نہ دوسرے  
 کا۔“ (تقویت الایمان، ص ۲۷) غیر مسلم بھی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں  
 یہی نظریہ رکھتے ہیں جیسی تو وہ اسلام قبول نہیں کرتے۔ ایسے موقع پر حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ  
 اللہ علیہ کا فتویٰ یوں ہے کہ جو شخص ما ادری ما یفعل بی ولا یحکم وغیرہ پر نظر کر کے سرکار  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انسانوں کے برابر خیال کرے، وہ گمراہ ہے اور گمراہ کرنے والا ہے۔  
 (اعلاء کلمۃ اللہ، ص ۷۶) اب رشید احمد گنگوہی وغیرہ کا فیصلہ خود کرلو۔ دوسری حدیث کے  
 سلسلے میں عرض ہے کہ ”مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں“ کی سند کے سلسلے میں تحقیق کی گئی  
 تو پتہ چلا کہ علامہ ابن جوزی علیہ الرحمہ نے بغیر سند کے اسے کہیں ذکر کیا ہے۔ پھر شیخ  
 الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے پھر امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مقاصد حسنہ میں،  
 پھر علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے مولہب لدنیہ میں اس کی سند کی بابت ”لا اصل لہ“ کے  
 الفاظ کہے ہیں۔ (معرکۃ القلم، ص ۱۴۲، ۱۴۳) ملا علی قاری علیہ الرحمہ نے بھی عسقلانی علیہ



الرحمہ کے یہی لفظ ”موضوعات کبیر“ میں درج کیے ہیں۔ (موضوعات کبیر، محقق زغلول، ص ۱۹۸) ابن حجر مکی علیہ الرحمہ نے ”افضل القرئی“ میں فرمایا کہ ”لم یعرف له سند“۔ (الموت الاخر، ص ۳۷) شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے بھی اس روایت کو ”بے اصل“ قرار دیا، لکھتے ہیں کہ ”اسی سخن اصلے ندارد و روایت ہذا صحیح نشدہ است“۔ (کتاب مدارج النبوة، فارسی، ج ۱، ص ۷) جو کسی روایت کی تردید کرے اسے اس کا روایت کرنے والا قرار دینا عجیب سینہ زوری ہے اور یہی سینہ زوری دیوبندیت کا طرز امتیاز ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے برسمیل تسلیم و تنزل دوسرے مقام پر اس بے سند روایت میں تاویل کی ہے کہ ”یعنی بے داندین حق سبحانہ“ (یعنی اللہ تعالیٰ کی تعلیم کے بغیر از خود)۔ (امحۃ للمعات، ج ۱، ص ۳۹۲) اگر صاحب براہین قاطعہ نے اس مقام سے روایت نقل کی ہے تو تاویل کو چھپا کر اور مؤول کو راوی ظاہر کر کے خیانت کی ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے برسمیل تسلیم و تنزل تیسرا جواب یوں دیا ہے کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے کلمات (لا اعلم ما وراء هذا الجدار۔ وما ادری ما يفعل بی ولا بکم) بطور عاجزی و انکساری کے فرمائے ہیں۔ ان مقامات پر ہمیں خوش نہ ہونا چاہیے۔ اس سے پہلے لکھا کہ گمراہوں کے جواب میں ہی سہی اور اپنے علماء کے اتباع میں ہی سہی میری زبان ان باتوں کے ذکر کرنے سے ہی متحاشی ہے۔ اور اس سے پہلے حضرت شیخ محقق نے ان جیسے مقامات کو متشابہات سے قرار دیا ہے۔ (مدارج النبوة، ج ۱، ص ۸۲، ۸۳) دیکھا آپ نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے براہین قاطعہ کی ذکر کردہ دونوں حدیثوں کا کس طرح تذکرہ کیا ہے۔ کیا عاجزی و انکساری کے اور کسر نفسی کے مذکورہ کلمات سے استدلال کرنا اور وہ بھی سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے علم شریف کو گھٹانے کے لیے شیخ محقق کی روایت و تعلیم ہے؟ (معاذ اللہ)۔ متشابہات کے پیچھے اہل زلیغ اور فتنہ ہو پڑا کرتے ہیں۔ (سورۃ آل عمران، آیت ۷) شیخ محقق نے جس بات کو بے اصل کہا یا از خود علم کی تاویل کی یا کسر نفسی شمار کیا یا متشابہات کے قبیل سے بتلایا۔ اُسے نصوص قطعیہ میں شمار کرنا مناظرین دیوبند کا ہی دل گردہ ہے۔ مگر اپنے گھر کے اندر پیر پرستی کا یہ حال ہے کہ اپنے کسی دیوان جی کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”اس

زمانے میں کشفی حالت دیوان جی کی اتنی بڑھی ہوئی تھی کہ باہر سڑک پر آنے جانے والے نظر آتے رہتے تھے، در دیوار کا حجاب ان کے درمیان ذکر کے وقت باقی نہیں رہتا تھا۔“  
(سوانح قاسمی، ج ۲، ص ۷۳)

اب آئیے نام نہاد تیسری نص قطعی کی طرف، اور وہ مسئلہ مجلس نکاح کا ہے کہ اس میں سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کو نکاح کا گواہ بنانا کفر ہے کیونکہ یہ علم غیب ماننا ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں، بحر الرائق)

اس کا جواب یہ ہے کہ قاضی خاں نے یہ بات ”قالوا“ کے لفظ سے لکھی ہے۔ غیۃ المستملی (بحث قنوت) میں ہے کہ قاضی خاں یہ لفظ وہاں لاتے ہیں جب بات انہیں اچھی نہ لگے اور ائمہ سے بھی مروی نہ ہو۔ در مختار میں یہ بات ”قل“ سے لکھی گئی، وہاں بھی قیل ضعف کی دلیل ہے۔ شامی، تاتار خانیہ، حجتہ ملقط، معدن الحقائق، اور خزائن الروایات وغیرہ نے تکفیر قول مذکور کو مردود ٹھہرایا ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ ضعیف و مرجوع قول پر فتویٰ دینا جاہل و مخالف اجماع کا کام ہے۔ ابن سنی حدیث لائے ہیں کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ صبح کے وقت تین بار شہادتین پڑھتے اور اس سے پہلے فرماتے ”اصبححت یا رب اشهدک و اشهدک ملائکتک و انبیاءک و رسلک و جمیع خلقک۔“ (عمل الیوم واللیلۃ، از محدث ابن سنی، رقم الحدیث ۵۲، صفحہ ۲۳، مطبوعہ بیروت ۱۴۰۸ھ/۱۹۸۸ء) اے رب میں صبح کرتا ہوں تجھے گواہ بنا کر اور تیرے ملائکہ کو اور تیرے انبیاء کو اور تیرے رسولوں کو اور تیری تمام مخلوق کو گواہ بناتے ہوئے..... الخ۔ جب انبیاء کرام علیہم السلام کو گواہ بنانا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے ثابت ہے تو ایسی سنت پر کفر کا فتویٰ دینا کب جائز ہو سکتا ہے؟ پھر جن کو اللہ تعالیٰ نے اُمعیوں کے افعال پر گواہ بنا کر بھیجا ہے۔ ویکون الرسول علیکم شہیدا (سورۃ بقرہ۔ آیت ۱۴۳) ان کو فعل نکاح میں گواہ بنانا کیونکر کفر ہو سکتا ہے؟ یہ حال ہے براہین قاطعہ کی ان قطعی نصوص کا جن کی وجہ سے وہ مدینہ کل علم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم محیط زمین تو رہا الگ، فقط دیوار پار کا علم ماننے پر بھی تیار نہیں ہوتے۔ جب کہ شیطان کے لیے بلا دلیل علم محیط زمین مان کر اپنے منہ بولے

شرک فی العلم کا ارتکاب کرنے سے بھی گریز نہیں کرتے۔ لگتا ہے ان کے دل و دماغ میں ایک بہت بڑا دیوبند ہے جو اپنی تعریف کا اور انا خیر منہ کہنے کا کوئی نہ کوئی طریقہ اور موقع نکال لیتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ہمارے سامنے کسی مخلوق کے علم کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے کوئی زائد کہے تو ہم فوراً بے ساختہ معاذ اللہ کہتے ہیں اور دیوبندیوں کے دل میں کسی کے بارے میں یہ خیال آجائے کہ وہ ”علم من الشیطان“ (شیطان سے زائد علم والا) ہوگا۔ تو فوراً بے ساختہ طور پر معاذ اللہ کہتے ہیں۔ چنانچہ براہین قاطعہ ص ۵۱ اور عبارات اکابر ص ۱۵۸ پر لکھتے ہیں کہ ”اور مؤلف خود اپنے زعم میں تو بہت بڑا اکمل الایمان ہے تو شیطان سے ضرور افضل ہو کر علم من الشیطان ہوگا۔ معاذ اللہ۔“ اس مقام پر (معاذ اللہ) کے الفاظ کا استعمال کئی مخفی راز بے نقاب کر رہا ہے۔ اپنے بزرگوں کی توہین برداشت نہ کرتے ہوئے دل کی گہرائیوں سے ”معاذ اللہ“ کے الفاظ ادا ہوتے ہیں۔ واضح رہے کہ یہاں یہ اسی شیطان کی محبت سے سرشار نظر آرہے ہیں کہ جن کا مزار بہشت میں بنانے کی مشروط خواہش دل میں لے کر قاسم نانوتوی صاحب مرکر مٹی میں مل گئے۔ اور آگے چل کر اسی تحریک کے مولوی حسین علی (واں پھراں) اور مولوی غلام خاں (راولپنڈی) نے رسولوں اور ملائکہ کو بھی ایک لحاظ سے طاغوت (عام شیطان) کہنا جائز قرار دے ڈالا۔ (بلغۃ الخیران، ص ۴۳) معاذ اللہ

## ۵۔ مولوی اشرف علی تھانوی کا جرم:

پس منظر یہ ہے کہ تقویت الایمان میں از خود یا خدا داد علم غیب ماننے کو شرک بتایا گیا تھا۔ (تقویت الایمان، ص ۱۰) آگے چل کر غیب کی خبر بھی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ماننے سے انکار کر دیا تھا اور کہا کہ ”غیب کی بات اللہ ہی جانتا ہے، رسول کو کیا خبر۔“ (تقویت الایمان، ص ۵۸) پھر مولوی رشید احمد گنگوہی نے ”مسئلہ علم غیب“ لکھا تو اس میں دعویٰ کر دیا کہ ”ہر چہار آئمہ مذاہب و جملہ علماء متفق ہیں کہ انبیاء علیہم السلام غیب پر مطلع نہیں ہیں۔“ (مسئلہ علم غیب از گنگوہی، ص ۱۵۴، ملحق بہ علم غیب از قاری طیب، مطبوعہ ادارہ اسلامیات لاہور) جب اخبار غیب اور اطلاع غیب پر یوں ہاتھ صاف کیا گیا تو اہل سنت کی

طرف سے بھی دلائل کتاب و سنت سامنے آئے۔ اب اخبار غیب و اطلاع غیب کا انکار بھول گیا اور اب ان لوگوں نے ”عالم الغیب“ کے معنی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت کرنے والے کسی فرضی شخص زید کی تردید کے لیے قلم اٹھایا، اور تھانوی صاحب نے ۱۳۱۹ء میں صاف صاف لکھ دیا کہ ”پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب، اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ہی کیا تخصیص ہے، ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔“ (حفظ الایمان، ص ۷)

یہاں واضح کر دیا جائے کہ نانوتوی و گنگوہی و ایٹھوی کی تکفیر و تہلیل میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے پہل نہیں کی بلکہ وہ تکفیر پہلے ہی کی جا چکی تھی، جس کی تاریخ اوپر بیان ہو چکی۔ امام احمد رضا نے ان کی تکفیر و تہلیل کے سلسلے میں سابقہ علماء کا ساتھ دیا۔ ان کی عبارتوں کے ترجمے اور سیاق و سباق کے حوالے سے کیے جانے والے اعتراضات کا رخ امام احمد رضا کی طرف پھیرنا ایک غیر منطقی سی بات ہے۔ کیا دوسرے حضرات نے جو فتوے لگائے وہ دوستانہ حملوں (friendly firing) کے زمرے میں آتے ہیں؟ بہر حال یہاں بتانا صرف یہ ہے کہ حسام الحرمین میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے از خود صرف اور صرف اشرف علی تھانوی کی حفظ الایمان پر فتویٰ لگایا۔ یہ فتویٰ پہلے ۱۳۲۰ھ میں ”المستند المستند“ میں لگایا گیا۔ تھانوی صاحب اپنی بات پر اڑے رہے تو ۱۳۲۳ھ میں حسام الحرمین میں بھی تھانوی صاحب کی تکفیر و تہلیل کی گئی۔ دس سال بعد ۱۳۲۹ھ میں تھانوی صاحب نے ”بسط البنان“ لکھی جس میں کہہ مکرئی کا سہارا لیا اور اپنے آپ کی تکفیر کر ڈالی۔ مزید ۱۳ سال بعد ۱۳۴۲ھ میں ”تغییر العوان“ لکھی، جس میں عبارت تو بدل دی گئی مگر توبہ پھر بھی نہ کی۔ کہا کہ پہلی عبارت بھی درست تھی، اور زیادہ بہتر یوں ہے۔ مزید بیس سال زندہ رہے اور ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء میں مر کر مٹی میں مل گئے، اور یوں یہ سیدہ جاریہ اپنے پیروکاروں کے لیے چھوڑ گئے۔ اس مقام پر علماء دیوبند نے اپنا دفاع کرتے ہوئے عجیب و غریب اور متضاد چالیں چلیں۔ پہلی چال یہ چلی گئی کہ متنازعہ فیہ عبارت میں لفظ ایسا مطلق بیان کے لیے ہے مثلاً



اللہ تعالیٰ ایسا قادر ہے... (سط البنان، از مولوی اشرف علی تھانوی۔ مطبوعہ مطبع علمی دہلی، ص ۱۲) دوسری چال یہ چلی گئی کہ یہاں لفظ ایسا تو کلمہ تشبیہ کا ہے اور تشبیہ سے مساوات لازم نہیں آتی۔ (شہاب الثاقب، ص ۱۰۳) ”اور بات سمجھانے کے لیے اعلیٰ کو ادنیٰ سے تشبیہ دینا جائز ہے۔ کانا یا کلان الطعام (المائدہ آیت ۷۵) کے آگے جلالین میں لکھا ہے کثیر ہما من حیوانات (وہ دونوں کھانا کھایا کرتے تھے جیسے دوسرے تمام جاندار کھایا کرتے ہیں) یونہی بیضاوی و قاری و صاوی نے ملتی جلتی بات لکھی ہے۔ (انکشاف حق از مولوی ظلیل بدایونی بجوری، ص ۱۳۶، ۱۳۸) تیسری چال یہ چلی گئی کہ ایسا کا معنی یہاں اتنا اور اس قدر ہے۔ (توضیح البیان از مولوی مرتضیٰ حسن چاند پوری، ص ۸، ۱۷) چوتھی چال یہ چلی گئی کہ اس مقام پر ایسا کا معنی ”یہ“ ہے۔ (فتح بریلی کا دلکش نظارہ از مولوی منظور نعمانی، ص ۹۰) پانچویں چال یہ چلی گئی کہ شرح مواقف اور مطالع الانظار میں ہے کہ بعض غیب پر مطلع ہونا نبی کا خاصہ نہیں ہے اور یہی مطلب حفظ الایمان کا ہے۔ چھٹی چال یہ چلی کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بعض علم غیب مانا ہے اور دوسری جگہ آپ نے ہر مومن کے لیے بھی بعض غیب کا علم مانا ہے، تیسری جگہ گدھے اور غیر انسان کے لیے بھی کشف مانا ہے اور یہی حقیقت حفظ الایمان میں بیان کی گئی ہے۔ (فیصلہ کن مناظرہ، ص ۱۶۰، ۱۶۵) ساتویں چال یہ چلی گئی کہ ”جس صفت کو ہم مانتے ہیں اس کو رذیل چیز سے تشبیہ دینا یقیناً توہین ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا میں صفت علم غیب ہم نہیں مانتے اور جو مانے اس کو منع کرتے ہیں، لہذا علم غیب کی کسی شق کو رذیل چیزوں میں بیان کرنا ہرگز توہین نہیں ہو سکتی۔“ (ترغیم حزب الشیطان مع الشہاب الثاقب، ص ۴۵۹ بحوالہ نصرت آسمانی) آٹھویں چال یہ چلی اور کہا کہ حضرت عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اولیاء انبیاء خواص و عوام کو ایک پہلو سے برابر قرار دیا (مکتوبات) حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے نفس انسانیت میں انبیاء علیہم السلام کو غیروں کے برابر کہا (مکتوبات) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے نعمت ہائے عامہ کو مومن و کافر و صالح و فاسق وغیرہ کے لیے یکساں و برابر قرار دیا۔ (تفسیر فتح الغرین) اور مولانا احمد رضا خاں نے ”حیات الاموات“ میں صاف

لکھا کہ ”جوابات شرک ہے اس کے حکم میں احیاء و اموات والنس و جن و ملک و غیر ہم تمام مخلوق الہی یکساں ہیں۔“ (عالم الغیب، از ڈاکٹر خالد محمود دیوبندی، ص ۴۱، ۴۲) تو پھر تھانوی صاحب نے صحیح کہا ہے۔

ان چالوں اور دھوکوں کا مقصود صرف اپنی عوام کو دھوکہ دینا ہے ورنہ یہ دھوکے طفل تسلیوں سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے۔ چنانچہ پہلی چال اور دھوکے کا جواب یہ ہے کہ یہ کہنا کہ (اللہ ایسا قادر ہے کہ) یا (زید ایسا خوبصورت ہے کہ) یا (اسلم ایسا چالاک ہے کہ) تو ان فقرہوں میں ”ایسا“ کا لفظ موصوف میں بیان ہونے والی صفت کی برتری و بڑائی ظاہر کرنے کے لیے بولا جاتا ہے۔ تو اگر تھانوی صاحب وغیرہ متنازعہ عبارت (ایسا علم غیب تو) میں لفظ ”ایسا“ ان معنوں میں قرار دیتے ہیں تو یہ تو زید و عمر و ہر مہمی و مجنون اور جمیع حیوانات و بہائم کے علم غیب کی برتری و بڑائی کو ظاہر کرے گا۔ تو اس صورت میں ”ایسا“ کا لفظ مابعد والوں کی ماقبل سے برتری و بڑائی کو ظاہر کرے گا، تو اس سے بڑھ کر اور توہین کیا ہوگی؟ اسے کہتے ہیں عذریگانہ بدتر از گناہ۔

دوسری چال اور دھوکے کا جواب یہ ہے کہ یہاں معاملہ محض اعلیٰ کو ادنیٰ سے تشبیہ و تمثیل دینے کا نہیں ہے کہ وہ تو حکمائے اسلام (مثلاً مولانا روم وغیرہ) کے ہاں عام ہے۔ خود سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کے محل میں خود کو آخری اینٹ بتلایا ہے۔ تشبیہ اعلیٰ بہ ادنیٰ کے سلسلے میں غرض تشبیہ کو بھی دیکھا جاتا ہے۔ جیسے صاحب براہین قاطعہ نے میلاد شریف کی تحقیر کے لیے عید میلاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم منانے کو کھیا کے جنم کے سانگ سے تشبیہ دی۔ (براہین قاطعہ، ص ۱۳۸) یا جیسے محافل ایصال ثواب کی تحقیر کے لیے قرآن خوانی کو دید پڑھنے سے تشبیہ دے کر اسے رسم ہنود کہنا درست قرار دیا۔ (براہین قاطعہ، ص ۷۹) یونہی تھانوی صاحب کی غرض تشبیہ بھی یہ ہے کہ بعض علم غیب کے سلسلے میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی طرح کوئی تخصیص نہیں ہے (اس میں حضور ہی کی کیا تخصیص ہے؟) یہ استفہام انکاری ہے، تو تھانوی صاحب نے خصائص مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (مذکورہ مسئلہ میں) ختم کرنے اور مٹانے کے لیے اعلیٰ کو ادنیٰ سے تشبیہ دی ہے۔ تو اس قسم کی تشبیہ عینا نبی پاک صلی

اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص شان گھٹانے کے لیے ہے اور یہ بے ادبی اور گستاخی ہے۔ اور یہ تشبیہ دراصل برابری اور مساوات کے لیے ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ برابری اور مساوات کے لیے نہیں بلکہ من بعض الوجود ہے، تو ہم عرض کریں گے کہ جتنا حصہ غیر برابر مانو گے اتنا حصہ تخصیص ثابت کر دے گا۔ جب کہ تھانوی صاحب ہر قسم کی تخصیص ختم کرنے کے درپے ہیں۔ اور ہر قسم کی تخصیص یہاں اُسی وقت ختم ہوگی جب تشبیہ کو برابری اور مساوات کے لیے لیا جائے گا، ورنہ تخصیص ثابت ہو جائے گی جو زید کے حق میں اور تھانوی کے خلاف ہوگی۔ اس میں شک نہیں کہ اہل سنت سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بعض علم غیب مانتے ہیں۔ لیکن مخلوقات (کل شئی۔ اولین و آخرین) کے اعتبار سے از روئے (نبیانا لکل شئی) اور (علمت علم الاولین و الاخرین) آپ کا علم غیب کُل کا درجہ رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم کے لحاظ سے بعض کا درجہ رکھتا ہے۔ پھر حقیقت محمدیہ ہی ہر علم کی قاسم ہے تمام مخلوقات میں (انما انا قاسم واللہ يعطی)۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی قاسم العلوم ہیں۔ آپ کا علم قطعی اور یقینی ہے جب کہ زید و عمرو کا کشفی علم قطعی اور یقینی نہیں بلکہ ظنی ہے۔ بچوں اور پاگلوں کا علم کیسا اور علم غیب کیسا اور اسے قطعی اور یقینی ماننا کیسا؟ حیوانات و بہائم کے ادراک کو بعض اعتبار سے علم کہہ دیا جاتا ہے۔ نہ اس میں لکھا ہے کہ عرف و لغت و شرع، بہائم سے علم کی نفی کرتے ہیں، پھر بتایا کہ یہ علم بالعقل کی نفی ہے بالحواس کی نہیں ہے اور علم کی تعریف امام ابو منصور ماتریدی سے یہ نقل کی کہ ”وہو صفته يتجلى بها المذکور لمن قامت هي به“۔ ظاہر ہے کہ ”من“ حقیقتاً ذوی العقول کے لیے ہے لہذا غیر ذوی العقول کے ادراک کو علم کہنا مجازاً ہے۔ اب آئیے تھانوی صاحب کے (ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم) کی طرف۔ جب یہ غیر ذوی العقول ہیں اور ان کے ادراک کو حقیقتاً علم ہی قرار نہیں دیا جاسکتا بلکہ مجازاً من وجہ علم کہا جاتا ہے تو ان غیر ذوی العقول کے اس درجہ کے برائے نام علم کو بعض علم غیب قرار دینا اور اس کو سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کے مقابلہ پر لا کر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص علم غیب کا انکار کرنا گستاخی اور ظلم نہیں تو اور کیا ہے؟

تیسری چال اور دھوکہ کا جواب یہ ہے کہ اگر ایسا کا معنی ”اتنا“ اور ”اس قدر“ لیا

جائے جیسا کہ مرتضیٰ حسن درہنگی نے توضیح البیان ص ۸ پر اور سرفراز صفدر نے عبارات اکابر ص ۱۸۷ پر لیا ہے تو متنازعہ فیہ عبارت یوں بنے گی (تو اس میں حضور ہی کیا تخصیص ہے اتنا اور اس قدر علم غیب تو زید و عمرو ہر مہی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے حاصل ہے) یہ صراحتاً مساوات اور برابری علم غیب کا دعویٰ ہے۔ لگتا ہے کہ غیر ذوی العقول کے عشق میں خود بھی غیر ذوی العقول بننے چلے جا رہے ہیں۔ کیا اتنا اور اس قدر کے الفاظ مساوات اور برابری ثابت کرنے کے لیے نص کا درجہ نہیں رکھتے؟ مولوی حسین احمد مدنی ابھی قدرے ہوش میں تھے اس لیے ڈ۔تے ڈرتے لکھ گئے کہ ”حضرت مولانا عبارت میں لفظ ایسا فرما رہے ہیں، لفظ اتنا تو نہیں فرما رہے ہیں۔ اگر لفظ اتنا ہوتا تو اس وقت البتہ یہ احتمال ہوتا کہ معاذ اللہ حضور علیہ السلام کو اور چیزوں کے علم کے برابر کر دیا۔“ (الشہاب الثاقب، ص ۱۰۲) اب کون بتائے کہ حضرت! آپ کے ساتھیوں نے ”اتنا“ کے ساتھ ”اس قدر“ بھی لکھا ہے۔ کیا یہ دو گنا معنی برابری کے احتمال کو متعین نہیں کر رہا؟

چوتھی چال اور دھوکہ کا جواب یہ ہے کہ ”ایسا“ بمعنی ”یہ“ لیں تو معاملہ تشبیہ اور مساوات سے بڑھ کر عینیت کا درجہ اختیار کر لے گا۔ یعنی جو بعض علم غیب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے، بعینہ وہ علم غیب تو ان چیزوں کو بھی حاصل ہے (معاذ اللہ)۔ پھر جب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم غیبیہ کا ایک مجموعہ قرآن پاک کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہے تو تھانوی پرستوں پر لازم آتا ہے کہ زید و عمرو ہر مہی و مجنون اور جمیع حیوانات و بہائم کے علوم غیبیہ کے مجموعے پیش کریں اور ان کو مثل قرآن کے مانیں اور ان کی بولی بولیں تاکہ مناظرہ کے عذاب الیم سے ان کی جان چھوٹے۔ (یہی مشورہ مولانا محمد عمر اچھروی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب ”مقیاس حقیقت“ میں ان کو دیا ہے)

پانچویں چال اور دھوکہ کا جواب یہ ہے کہ شرح مواقف اور مطالع الانظار میں فلاسفہ کا الزامی رد ہے کہ تم ایک طرف تو کہتے ہو کہ جسے بعض غیب پر اطلاع ہے وہ نبی ہے، اور دوسری طرف کہتے ہو کہ سونے والوں، بیماروں اور ریاضت کرنے والوں کو بھی بعض غیب پر اطلاع ہو جاتی ہے۔ تو تمہارے مذہب پر لازم آیا کہ بعض غیب پر اطلاع خاصہ نبوت نہیں

ہے کہ جس کو بعض غیب کی اطلاع ہو اسے نبی مانا جائے۔ ان کے مخالف پر الزام کو ان کا عقیدہ نہ بتاؤ۔ ”بعض غیب پر اطلاع خاصہ نبوت نہیں“ کا جملہ الزامی ہے۔ تحقیق یہ ہے کہ ”ماکان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولكن یجتبی من رسله من یشاء“ (آل عمران، آیت ۱۷۹) اور ”عالم الغیب فلا یراہ علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ من رسول“ (الجن، آیت ۲۶) اور اللہ کے شایانِ شان نہیں کہ (اے لوگو! اے زید و عمر وغیرہ) وہ تمہیں غیب پر مطلع کر دے ہاں اللہ جن لیتا ہے جسے چاہے اور وہ اللہ کے رسول ہیں۔ (وہ) غیب جاننے والا ہے تو اپنے غیب پر کسی (عام آدمی زید و عمر وغیرہ) کو (کامل) اطلاع نہیں دیتا مگر جنہیں پسند فرمایا جو اس کے (سب) رسول ہیں۔ ان دو آیتوں میں غیب کی اطلاع اور اظہار کو رسولوں سے خاص بتلایا گیا ہے۔ اس تخصیص کا انکار قرآن مجید کا انکار ہے۔ پھر اگر نفسِ بعضیت کی تخصیص نہ بھی ہو تو بھی نفسِ اطلاع و اظہار کی تخصیص تو موجود ہے۔ پھر اگر بفرض محال شرح مواقف و مطالع الانظار کی عبارات کو الزامی نہ قرار دیں تو پھر بھی خاصہ توڑتے ہوئے حقیر اشیاء کو نام لے لے کر مقابلے پر بیان کرنا کیا بے ادبی و گستاخی نہیں ہے؟ دیکھئے اللہ تعالیٰ کو اجمالاً ہر شے کا خالق کہنا ایمان ہے مگر تفصیل کے ساتھ خالق القردة و الخنازیر (یعنی پیدا کرنے والا سوروں اور بندروں کا) کہنا توہین اور گستاخی ہے۔ (الشہاب الثاقب، ص ۱۰۵ وغیرہ) (مثلاً۔ بوادر النواذر، ص ۲۰۹) (فیصلہ کن مناظرہ، ص ۱۵۳) بلکہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سامنے کسی نے کہہ دیا کہ کتا، گدھا اور عورت نمازی کے آگے سے گزریں تو نماز منقطع ہو جاتی ہے، تو آپ ناراض ہوئیں اور فرمایا ”قرنتمونا بہم“ (مسند امام اعظم)، ”شہتمونا بالحمرو و الکلاب“ (بخاری، مسلم) ”عدلتمونا بالکلاب و الحمرو“ (مسلم) ”جعلتمونا کلابا“ (بخاری) تم نے ہمیں ان کے ساتھ ملا دیا، تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں سے تشبیہ دی، تم نے ہمیں کتوں اور گدھوں کے برابر کر دیا، تم نے ہمیں کتے بنا دیا۔ (معاذ اللہ) واقعی کوئی چھوٹا اپنے بڑے کے بارے میں از خود یہ انداز گفتگو اختیار کرے تو بے ادبی و گستاخی ہے۔ مگر کوئی بڑا اپنے سے چھوٹے کے بارے میں ایسا انداز اختیار کرے تو درست اور حق ہے۔ چنانچہ اگر وہ تابعی حدیث



رسول صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر کرتے ہوئے وہ جملہ بولتا تو ام المؤمنین قطعاً اعتراض نہ کرتیں۔ واضح رہے کہ تھانوی نے یہ اعزاز تقویت الایمان سے لیا ہے، تقویت الایمان مطبوعہ کتب خانہ مجیدہ ملتان کے صفحہ ۲۲۳ پر اسماعیل دہلوی نے اپنی اس عادت کا دفاع یوں کیا ہے کہ ”میں نے اجمال کی تفصیل کر دی تو کیا گناہ کیا؟“ ناظرین پر اجمال و تفصیل میں ادب و بے ادبی کا معاملہ واضح ہو چکا ہے۔ اسماعیل دہلوی کی اس گستاخانہ عبارت کا ذکر امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے یوں بیان فرمایا ہے۔ کیا ہر بار نبی و ولی سے ..... شیطان بھوت ملاتے یہ ہیں۔ (الاستمداد، ص ۳۵) کیا ام المؤمنین کے بیٹے اب بھی حق و باطل کا فرق نہیں سمجھ سکتے؟ چھٹی چال اور دھوکا کا جواب یہ ہے کہ یہ بالکل جھوٹ ہے، امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ہر مہمی و مجنون اور جمیع حیوانات و بہائم کے لیے ”علم غیب“ کا لفظ کہیں بھی اطلاق نہیں فرمایا ہے، اور نہ ہی آپ نے تھانوی کی طرح کسی جگہ علم غیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص کا انکار فرمایا ہے اور نہ ہی کہیں آپ نے حفظ الایمان جیسی عبارت کے برحق ہونے کا قول کیا ہے، آپ نے اس عبارت اور اس طرح کے مفہوم کی تکفیر و تہلیل فرمائی ہے۔ اس حوالے سے مولانا رضا علی خاں علیہ الرحمہ کے نام پر جو جھوٹ سیف الہی میں گھرا گیا وہی جھوٹا حوالہ مولوی حسین احمد مدنی نے الشہاب الثاقب، ص ۹۹ پر پیش کر کے جھوٹ کی اشاعت و تبلیغ میں اپنا حق ادا کیا ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی تحریروں سے یہ بات تو متعدد مقامات پر ثابت ہے کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض علم غیب حاصل ہے، اگر بفرض محال یہ بھی ثابت ہو جاتا کہ باقی مخلوقات کو بھی بعض علم غیب حاصل ہیں، تو بھی انکار خصائص موجود نہیں، نہ ہی تشبیہ کے الفاظ، نہ باقی مخلوقات کی تحقیر و توہین آمیز تفصیل۔ تو اسے تھانوی کی عبارت کے برحق اور غیر توہینی ہونے کی دلیل کے طور پر پیش کرنا خلق فریبی ہے یا پھر خود فریبی۔ پھر تھانوی کی اس عبارت متنازعہ سے توہین کے اجزاء نکال دیں، تو باقی اجزاء سے توہین کی بجائے تعظیم کا فائدہ بھی حاصل کیا جاسکتا ہے، کیونکہ کوئی کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ ”جب تمہارے نزدیک (اے دیوبندیو!) زید و عمر بلکہ ہر مہمی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کو بھی بعض علم غیب حاصل ہے تو اسی طرح اصل ہر کمال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

لیے بعض علم غیب ماننا کیونکر کفر و شرک ہو سکتا ہے۔“

ساتویں چال اور دھوکا کا جواب یہ ہے کہ مولوی عبدالغفور لکھنوی نے یہ بات تو مان لی کہ ”جس صفت کو ہم مانتے ہیں اس کو رذیل چیز سے تشبیہ دینا یقیناً توہین ہے۔“ اب ہم صرف یہ ثبوت پیش کرتے ہیں کہ تھانوی نے لکھا ہے کہ ”یہ تو کہنا جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو بعض غیب کا علم عطا فرما دیا مگر ان انبیاء کو عالم الغیب کہنا جائز نہیں۔“ (بوادر النواذر، ص ۵۳۲) پس لکھنوی کے فتوے کی رو سے تھانوی نے بعض غیب کا علم مانتے ہوئے رذیل چیز سے تشبیہ دی ہے اور توہین کا ارتکاب کیا ہے۔ رہ گیا لکھنوی کا خود بعض علم غیب ماننے سے انکاری ہونا تو ایسی بات پر مولوی سرفراز صفدر نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کے لیے بعض علوم غیبیہ کا عطا ہونا مسلم حقیقت ہے اور کوئی مسلمان اس کا منکر نہیں ہے۔“ (تقید متین، ص ۱۶۲) لیجیے تھانوی کو لکھنوی نے گستاخ بتایا تو لکھنوی کو بھی سرفراز نے مسلمان نہ مانا۔

آٹھویں اور آخری چال اور دھوکا یہ دیا کہ معبود نہ ہونے میں سب برابر ہیں، مخلوق ہونے میں سب برابر ہیں، انسان ہونے میں سب برابر ہیں تو علم غیب میں بھی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص ماننے کی کیا ضرورت ہے، یہاں بھی معاذ اللہ سب مخلوق کو برابر مانا جا سکتا ہے۔ ان مثالوں سے مطالعہ بریلویت کے مصنف خالد محمود نے صاف مان لیا کہ حفظ الایمان کی عبارت میں ایسا کی تشبیہ سے برابری لازم آتی ہے۔ اب الحمد ص ۶۴ دیکھو کہ ”جو شخص نبی علیہ السلام کے علم کو زید و بکر و بہائم و مجانین کے علم کے برابر سمجھے یا کہے وہ قطعاً کافر ہے۔“ نفس مخلوقیت یا نفس انسانیت میں برابری کا قول کرنا اور بات ہے مگر ان کی مخلوقیت یا انسانیت کے خصائص کا انکار کر کے پھر برابری کا قول کرنا اور بات ہے۔ مابہ الاشتراک (مشترک) باتوں پر مابہ الامتیاز (خاص) باتوں کا قیاس نہ کرو۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ مولوی خالد محمود نے اپنے رسالہ ”عالم الغیب“ میں حفظ الایمان میں مذکور زید کا تعین کرتے ہوئے صراحۃً جھوٹ بول دیا کہ ”زید سے مراد مولانا احمد رضا خاں تھے۔“ (رسالہ عالم الغیب، ص ۵۲) حالانکہ حفظ الایمان تو ۱۳۱۹ھ میں لکھی گئی ہے جب

کہ مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمہ نے ۱۳۱۱ھ میں ”الامن والعلی“ لکھی تو اس میں لکھا کہ ”مخلوق کو عالم الغیب کہنا مکروہ ہے۔“ (الامن والعلی، ص ۲۰۳) مولانا حشمت علی خاں علیہ الرحمہ نے ”راد المہند“ ص ۶۳ پر لکھا کہ ”حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عالم الغیب کہنا بہتر نہیں۔“ البتہ فتاویٰ مہریہ، ص ۱۴ پر حضرت پیر مہر علی شاہ علیہ الرحمہ نے لکھا کہ ”آپ کو عالم الغیب عطا کی وہی کہا جاسکتا ہے۔“ مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمہ تو سجدہ تعظیمی اور بوسہ و طوافِ قبر کے بھی خلاف تھے تو انہیں حفظ الایمان کا مذکور زید قرار دینا جہالت ہی نہیں ظلم بھی ہے۔

حفظ الایمان کے ۲۳ سال بعد تھانوی صاحب کو ایک خط لکھا گیا جس میں متنازعہ عبارت کو ”بادی النظر میں سخت سوء ادبی“ قرار دیا گیا۔ اس کے جواب میں تھانوی نے ”تغیر البعوان“ لکھی جس میں اعتراف کیا کہ ”سوال ہذا میں جو بناء بیان کی گئی ہے ایک امر واقعی ہے۔“ پھر اس کے بعد بھی سابقہ عبارت کو صحیح مانتے ہوئے بہتر اور مستحسن عبارت یوں بنائی کہ ”اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا تخصیص ہے، مطلق بعض علوم غیبیہ تو غیر انبیاء علیہم السلام کو بھی حاصل ہیں تو چاہیے کہ سب کو عالم الغیب کہا جادے۔“ حالانکہ زید اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب کہتا ہے تو مطلق بعض غیوب کے علم کے سبب نہیں کہتا بلکہ وہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد خصائص علم غیب کی بنا پر ایسا کہتا ہے۔ تو تھانوی صاحب کا یہ استدلال بے کار ہے، یہ اسی صورت درست استدلال ہوگا جب علمی برابری کا قول کیا جائے ورنہ تخصیص موجود رہے گی جسے زید عالم الغیب کہنے کی وجہ قرار دے گا، اور تھانوی کی یہ دلیل فضول قرار پائے گی۔ تاہم اس بدلی ہوئی عبارت کے الفاظ بتلاتے ہیں کہ ”ایسا“ کے لفظ کے سبب اور ”زید و عمر ہر مہی مجنون جمیع حیوانات و بہائم“ کی تفصیل کی وجہ سے تھانوی صاحب بھی اپنی عبارت کو جی ہی جی میں گستاخانہ مانتے تھے۔ عبارت تو بدلی مگر سابقہ عبارت کو بھی درست قرار دیا اور اس سے توبہ نہ کی اور یوں ایک بے ادب کی حیثیت سے ۱۳۶۲ھ میں مرکٹھی میں مل گئے۔

اس متنازعہ فیہ عبارت کا رد عمل کیا ہوا؟ مولانا ابوالحسن زید فاروقی دہلوی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ ”اس رسالہ کے چھپتے ہی ہندوستان کے طول و عرض میں عام طور پر مسلمانوں

میں بے چینی کی لہر دوڑ گئی۔ (بزم خیر از زید، ص ۲۲) میرٹھ میں پیر سید گلاب شاہ نے شاہ ابوالخیر اور مولوی احمد بن قاسم نانوتوی کی موجودگی میں مولوی اشرف علی تھانوی کو لٹکارا۔ تھانوی نے بسط البنان میں وضاحت کرنے کا بتلایا تو انہوں نے اس کو ٹھکرا دیا اور تھانوی کو گمراہ کرنے والا قرار دیا۔ (بزم خیر از زید، ص ۱۱) شاہ ابوالخیر نے اپنی نماز باجماعت میں تھانوی کو امام تو کیا مقتدی کی حیثیت سے بھی شامل ہونے کی اجازت نہ دی۔ (تحقیقات از مفتی شریف الحق امجدی، ص ۳۳۲ بحوالہ بزم جمشید) حیدر آباد (دکن) میں پیر سید محمد جیلانی نے حفظ الایمان کی متنازعہ فیہ عبارت کو قبیح قرار دیا، پھر اشرف علی تھانوی مکہ مسجد میں آئے تو آپ نے تھانوی کے روبرو عبارت مذکورہ کو قبیح ثابت کیا اور اس سے کفر کی بدبو آنا بتلایا، پھر آپ نے مولوی احمد بن قاسم نانوتوی کو بلوایا اور رسالہ کی قباحات بیان کی اور اس کے خلاف فتویٰ دیا، پھر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں تشریف لا کر ان کے حفظ الایمان کے خلاف اس جہاد کو قبول فرمایا اور خوشی ظاہر فرمائی اور ان کی مدینہ شریف میں رہنے کی درخواست قبول فرمائی۔ (مقامات خیر، ص ۶۱۶، سیرت النبی بعد از وصال النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۶، ص ۱۶۹، ۱۷۰، از عبدالحجید ایڈوکیٹ دیوبندی) محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خوش ہونے کی یہ خوش خبری تمام مخالفین حفظ الایمان کے لیے ہے اور ہم بے نواؤں کے لیے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خوش ہونا اور مسکرا دینا ہی سب کچھ ہے۔

آخر میں ایک بار پھر واضح کر دوں کہ مخالفین کا آخری سہارا بظاہر بعض علماء و مشائخ ہیں کہ انہوں نے اکابر دیوبند کو مسلمان مانا اور تعریف کی ہے اور ان میں بعض اہل کشف بھی شامل ہیں۔ تو اس سلسلے میں جواباً عرض ہے کہ متنازعہ فیہ عبارات کا دفاع کر کے کسی نے مومن صالح مانا ہے تو پیش کرو، ورنہ وہ متنازعہ فیہ عبارات سے بے خبری پر محمول ہے کیونکہ مسلمان پر بدگمانی منع ہے اور کشف و الہام دلیل ظنی ہیں۔ اس لیے بدگمانی سے بچنے کے لیے اور دوسرے مسلمانوں سے خود کو کم تر سمجھنے اور عاجزی و انکساری کے جذبے سے (بجائے تکبر کرنے کے) دوسروں کی تعریف کرنا جائز اور ممکن ہے۔ پھر ایک طرف تو تم کہتے ہو کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری سورت نازل ہونے تک بھی منافقین (چھپے ہوئے کافروں) کا



علم نہ تھا۔ (بوارق الغیب، از مولوی منظور نعمانی، ص ۲۱۸، ۲۲۰ وغیرہ) تم یہ بھی کہتے ہو کہ اپنی بے علمی کے سبب قیامت کے دن بھی بعض مرتدوں کو بھی سرکار اپنا امتی اور صحابی قرار دیں گے۔ (بوارق الغیب، ج ۲، ص ۴۱-۴۵) پھر ان کے اعمال کی طرف توجہ مبذول کرائی جائے گی تو آپ فوراً اظہار برأت فرمائیں گے۔ پھر تم خود ہی کہتے ہو کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنی بے علمی کی وجہ سے کسی چرب زبان کو صادق مان سکتے ہیں۔ (بوارق الغیب، ج ۲، ص ۶۹) جھوٹے کو سچا اور منافق و مرتد کو امتی و صحابی کے عارضی فتوے اگر تمہارے نزدیک نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بے خبری کی حالت میں دیئے ہیں تو پھر بعض علماء و مشائخ نے بھی اگر اکابر دیوبند کی کفریہ گستاخانہ عبارات سے بے خبر رہتے ہوئے حسن ظن کی بنا پر کوئی تعریفی کلمات کہے ہیں تو وہ صحابی سے تو درجہ میں کم ہی کہے ہوں گے۔ اُن بے خبری میں کہے گئے تعریفی کلمات پر اترانا ایسے ہی ہے جیسے کوئی مرتد قیامت کے دن امتی اور صحابی کے الفاظ پر اترائے (جو تمہارے نزدیک بے علمی کی وجہ سے کہے گئے اور ہمارے نزدیک عدم توجہ اور غلبہ رحمت کی وجہ سے فرمائے گئے، یا پھر زجر و توبخ کے طور پر، جیسے ”ذق انک انت العزیز الکریم“۔ ہاں ہاں چکھ لے عذاب تو ہی عزت والا اکرام والا ہے)۔

بعض جوشیلے یوں کہہ دیتے ہیں کہ ہم احمد رضا خاں کے تکفیر و تہلیل کے فتوے کو کوئی اہمیت نہیں دیتے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کے مولوی رشید احمد گنگوہی تو اس سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتوے کو بھی بزعم خویش غلط بتلاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض لوگوں کو بے ایمان (کافر) سمجھا مگر اللہ نے انہیں کافر نہ مانا بلکہ ایمان دار مانا۔ (تذکرۃ الرشید، ج ۲، ص ۱۹۵) جب تکفیر کا فتویٰ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی برحق نہیں مانتے تو حسام الحرمین کو برحق نہ ماننا کون سے تعجب کی بات ہے؟

الغرض زمانہ غربت اسلام کا ہے، کفر بکنے والے کو کوئی نہیں پوچھتا، اس پر تنقید کرنے والے کو غیر مہذب سمجھا جاتا ہے۔ ہمارے حکمرانوں کی گریباں سلامت رہیں، قائدین ملت کی قیادتیں چمکتی رہیں، علماء کی مسندیں سچی رہیں، سجادہ نشینوں کے سجادے پُر رونق رہیں، اُمراء کے ڈیرے آباد رہیں۔ گستاخانہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف قانونی



کاروائی کرنے اور ان سے تعلقاتِ محبت خراب کرنے کی آخر ضرورت ہی کیا ہے؟ ان حالات میں ہم غربائے اہل سنت اپنے رنج و غم کی فریاد اللہ ہی سے کرتے ہیں اور اس کے سوا ہم رنجور دل اور بے بس لوگ اور کر بھی کیا سکتے ہیں!

وما علینا الالبلاغ

☆☆☆☆☆☆

# AHLE SUNNAT BOOKS

- |                                             |                           |
|---------------------------------------------|---------------------------|
| 1. Beacons of Hope                          | By Imam Ahmad Raza        |
| 2. Divine Vision                            | By Imam Ahmed Raza        |
| 3. Kitabus Salaat                           | By Syed Aley Rasool       |
| 4. Tableeghi Jamaat                         | By Allama Arshadul Qadiri |
| 5. Zalzal                                   | By Allama Arshadul Qadiri |
| 6. Gateway to Heaven (A Textbook for Women) | By Syed Aley Rasool       |
| 7. The Way to be                            | By Syed Aley Rasool       |
| 8. What is Bid'at in Islam                  | By Mufti Ahmad Yaar Khan  |
| 9. Women & the veil                         | By Prof. Dr. Masood Ahmad |
| 10. House of the Prophet                    | By Syed Aley Rasool       |

## اردو کتابیں

- |                              |                                                                                             |
|------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------|
| خلیل احمد رانا               | (۱) درود تاج پر اعتراضات اور ان کا جواب                                                     |
| خلیل احمد رانا               | (۲) مریحہ گنگوہی علمائے دیوبند کی نظر میں                                                   |
| علامہ عبدالعلیم صدیقی میرٹھی | (۳) تبلیغ اسلام کے اصول اور فلسفہ (How to Preach Islam)                                     |
| خلیل احمد رانا               | (۴) گیارھویں کیا ہے؟                                                                        |
| حافظ محمد عطاء الرحمن        | (۵) تذکرہ اعلیٰ حضرت بزبان صدر شریعت                                                        |
| انیس احمد نوری               | (۶) شادی کا تحفہ                                                                            |
| ڈاکٹر الطاف حسین سعیدی       | (۷) حسام الحرمین کے سوسال                                                                   |
| علامہ عبدالستار ہمدانی       | (۸) کیا اعلیٰ حضرت امام احمد رضا اور مولوی اشرف علی تھانوی نے ایک ساتھ دیوبند میں پڑھا تھا؟ |

**Ad Daarus Sunniah**

**الدار السنیہ**

95، اندریا اسٹریٹ، ناگپاڑہ، ممبئی-8

email: editor@fikreraza.net

فون: 5600 8260